

## **PROSIDING**

**SEMINAR SERANTAU PERADABAN ISLAM  
(2018)**

### **PENERBIT**

**Institut Islam Hadhari (IIH)  
Kompleks Tun Abdullah Mohd Salleh  
Universiti Kebangsaan Malaysia  
43600 UKM Bangi, Selangor  
MALAYSIA  
No Tel: (+6) 03-89216988 / 6989 / 6991 / 6994  
Fax: (+6) 03-89216990  
E-mail: [pghiih@ukm.edu.my](mailto:pghiih@ukm.edu.my)**

# PROSIDING

## SEMINAR SERANTAU PERADABAN ISLAM

©Urusetia Seminar Serantau Peradaban Islam 2018,  
Institut Islam Hadhari (IIH), Kompleks Tun Abdullah Mohd Salleh, Universiti Kebangsaan  
Malaysia, 43600 UKM Bangi, Selangor, MALAYSIA.  
2018

Hak cipta terpelihara. Tiada bahagian daripada terbitan ini boleh diterbitkan semula, disimpan untuk pengeluaran atau ditukarkan ke dalam sebarang bentuk atau dengan sebarang alat juga pun, sama ada dengan cara elektronik, gambar, serta rakaman dan sebagainya tanpa kebenaran bertulis daripada Sekretariat Seminar Serantau Peradaban Islam 2018, Institut Islam Hadhari, Kompleks Tun Abdullah Mohd Salleh, Universiti Kebangsaan Malaysia, 43600 UKM Bangi, Selangor, MALAYSIA.

Perpustakaan Negara Malaysia

Data Pengkatalogan-dalam-Penerbitan

Seminar Serantau Peradaban Islam (2018 : Selangor)

PROSIDING SEMINAR SERANTAU PERADABAN ISLAM : Tema: PERADABAN  
ISLAM DALAM DUNIA MELAYU, Tarikh: 14-15 November 2018 /

6-7 Rabiulawal 1440H, Tempat: Bilik Majlis, Aras 5, Bangunan Canselori,  
Universiti Kebangsaan Malaysia / PENYUNTING: Norshariani Abd Rahman,  
Muhammad Hilmi Jalil.

ISBN 978-967-15103-5-3

1. Islamic civilization--Congresses.
  2. Islam and state--Congresses.
  3. Government publications--Malaysia.
- I. Norshariani Abd Rahman.  
II. Muhammad Hilmi Jalil.  
909.09767

ISBN 978-967-15103-5-3



## **PROSIDING**

### **SEMINAR SERANTAU PERADABAN ISLAM 2018: PERADABAN ISLAM DALAM DUNIA MELAYU**

Dianjurkan oleh:

Urusetia Seminar Serantau Peradaban Islam 2018,  
Institut Islam Hadhari (IIH), Kompleks Tun Abdullah Mohd Salleh,  
Universiti Kebangsaan Malaysia, 43600 UKM Bangi, Selangor, MALAYSIA  
14<sup>th</sup> - 15<sup>th</sup> November 2018  
Universiti Kebangsaan Malaysia  
MALAYSIA

### **PENERBIT**

**Institut Islam Hadhari (IIH)**  
**Kompleks Tun Abdullah Mohd Salleh**  
**Universiti Kebangsaan Malaysia**  
**43600 UKM Bangi, Selangor**  
**MALAYSIA**  
**No Tel: (+6) 03-89216988 / 6989 / 6991 / 6994**  
**Fax: (+6) 03-89216990**  
**E-mail: [pghiih@ukm.edu.my](mailto:pghiih@ukm.edu.my)**

**2018**

**PENYUNTING**

**Norshariani Abd Rahman  
Muhammad Hilmi Jalil**

Pihak Penganjur iaitu Institut Islam Hadhari (IIH), Kompleks Tun Abdullah Mohd Salleh, Universiti Kebangsaan Malaysia, 43600 UKM Bangi, Selangor, MALAYSIA merakamkan ucapan terima kasih kami kepada semua penaja atas sumbangan mereka kepada Seminar Serantau Peradaban Islam 2018 iaitu:

Kursi Syeikh Abdullah Fahim.

Projek Penyelidikan CP-2017-010/3: Indikator Sosial untuk Persijilan Vaksin Halal

Projek Penyelidikan GUP-2016-026: Pembentukan Profil Semasa Akidah Remaja Muslim  
Malaysia: Kajian Penyelesaian Masalah Kerapuhan Akidah

**PENYUNTING**

**Norshariani Abd Rahman  
Muhammad Hilmi Jalil**

## KATA PENGANTAR

Assalamualaikum Warahmatullahi Wabarakatuh

Bersyukur kepada Allah SWT, segala pujian hanyalah untuk-Nya, Yang Maha Pemurah dan Pengasih. Alhamdulillah dengan rahmat dan berkat-Nya dapat kita sama-sama berada di majlis yang penuh bermakna ini iaitu Seminar Serantau Peradaban Islam dengan tema Peradaban Islam dalam Dunia Melayu, pada 6 & 7 Rabiulawal 1440H bersamaan 14 & 15 November 2018 bertempat di Universiti Kebangsaan Malaysia. Alhamdulillah ramai sarjana dari pelbagai latar belakang hadir untuk berkongsi tentang penemuan penyelidikan terkini dalam bidang peradaban Islam.

Dikesempatan ini, kami ingin mengucapkan setinggi-tinggi terima kasih kepada semua tetamu, penyelidik dan ahli akademik dari Malaysia, Indonesia, dan Singapura yang menyertai Seminar Serantau Peradaban Islam 2018. Seminar ini adalah seminar pertama yang julung kalinya diadakan, menghimpunkan pakar-pakar dari negara serantau dalam satu wadah untuk berkongsi, bertukar pandangan, dan seterusnya bekerjasama dalam bidang akademik, penyelidikan dan penerbitan tentang isu-isu yang berkaitan peradaban Islam.

Alhamdulillah terdapat 51 kertas kerja yang disumbangkan oleh para penyelidik dari seluruh rantau Nusantara untuk kali pertamanya ini. Kami berharap majlis ini menjadi wadah untuk jaringan akademik para ilmuwan dalam bidang peradaban Islam di Dunia Melayu.

Bagi pihak jawatankuasa penganjur Universiti Kebangsaan Malaysia, kami ingin mengucapkan sebanyak terima kasih kepada semua mereka yang telah menjayakan seminar ini. Terutamanya kepada para peserta seminar, sesungguhnya penglibatan para peserta ini yang menjayakan Seminar Serantau Peradaban Islam 2018. Untuk memanfaatkan segala buah fikiran yang dibentangkan dalam seminar, pihak penganjur telah bersepakat menerbitkan prosiding ini agar dapat dimanfaatkan oleh mereka yang tidak dapat ikut serta seminar ini. Semoga prosiding ini memberi manfaat ke arah memberikan pandangan tentang isu-isu dan cabaran peradaban Islam dan Dunia Melayu pada masa kini.

Sekian, terima kasih. Wassalam.

**Prof. Dato' Dr. Mohd Yusof Hj Othman FASc;**

Penasihat Seminar Serantau Peradaban Islam 2018

16 Safar 1440H bersamaan 25 Oktober 2018

## KATA-KATA ALUAN

Assalamualaikum Warahmatullahi Wabarakatuh

Syukur kepada Allah SWT, segala pujian hanyalah untuk-Nya, Yang Maha Pemurah dan Pengasih kerana dengan rahmat-Nya kita berpeluang untuk berkumpul di persidangan yang bermanfaat dan julung kali diadakan ini. Seminar Serantau mengenai Peradaban Islam dengan tema Peradaban Islam di Dunia Melayu diadakan dari 14 November hingga 15 November 2018 dan disertai oleh para sarjana daripada negara-negara di rantau Asia Tenggara dengan pelbagai latar belakang untuk berkongsi penemuan penyelidikan terkini dalam bidang Peradaban Islam.

Saya bagi pihak jawatankuasa penganjur ingin mengambil peluang ini bagi merakamkan ucapan setinggi terima kasih kepada semua tetamu, penyelidik dan ahli akademik dari rantau Asia Tenggara kerana menjadikan Seminar Serantau Peradaban Islam 2018 ini satu kenyataan.

Seminar serantau ini merupakan platform yang sangat baik untuk menggabungkan pakar-pakar dalam bidang Peradaban Islam dari rantau Asia Tenggara dalam satu persidangan untuk berkongsi dan bertukar-tukar pandangan dan seterusnya berkolaborasi dalam aktiviti penyelidikan dan penerbitan mengenai isu-isu yang berpusat pada Peradaban Islam di Dunia Melayu.

Penganjur seminar ini ialah Institut Islam Hadhari (IIH), Kompleks Tun Abdullah Mohd Salleh, Universiti Kebangsaan Malaysia, 43600 UKM Bangi, Selangor, MALAYSIA. Bagi pihak penganjur, saya ingin merakamkan ucapan terima kasih kami kepada semua penaja dan penyokong dengan sumbangan mereka yang menjadikan seminar ini satu kenyataan.

Penganjur telah berjaya menjemput dua orang tokoh terkemuka dalam bidang Peradaban Islam di Dunia Melayu iaitu Prof. Dato' Dr. Mohd Yusof Hj. Othman dan Dato' Wira Dr. Ismail Ibrahim untuk berkongsi pandangan mereka ke arah meningkatkan wacana akademik dalam bidang Peradaban Islam di Dunia Melayu. Ini ditambah dengan lebih daripada 51 kertas kerja yang disumbangkan oleh penyelidik dari rantau Asia Tenggara. Saya bagi pihak penganjur berharap seminar ini akan menjadi tempat yang mantap dan subur untuk menghubungkan penyelidik bidang Peradaban Islam di rantau ini dan membincangkan isu-isu yang berkaitan terutama di era Revolusi Industri ke-4 ini.

Bagi pihak jawatankuasa penganjur, saya ingin mengucapkan terima kasih kepada semua tetamu kehormat dan peserta Seminar Serantau Peradaban Islam 2018. Wassalam.

**Prof. Madya Dr. Mashitoh Yaacob**

Pengerusi Seminar Serantau Peradaban Islam 2018

16 Safar 1440H bersamaan 25 Oktober 2018



## KANDUNGAN

KATA PENGANTAR

KATA-KATA ALUAN

PEMBANGUNAN MODAL INSAN DALAM ERA REVOLUSI INDUSTRI KE 4 (4IR) 1

*Mohd Yusof Hj Othman & Muhammad Hilmi Jalil*

KAJIAN TINJAUAN KEBOLEHUPAYAAN PENGELUARAN TANAMAN BERKATEGORIKAN BUAH-BUAHAN *SUNNAH* DI MALAYSIA 16

*Asmaddy Haris, Aimi Fadzirul Kamarubahrin, Siti Nurazira Mohd Daud, Zurina Kefeli@Zulkefli, Nursilah Ahmad, Syadiyah Abdul Shukor & Nurul Aini Muhamed*

TUNTUTAN DRAMA ISLAMIK PATUH SYARIAH MOTIF VISUAL MIOR HASHIM MANAP MELALUI BUSANA DAN SOLEKAN 35

*Wawarah binti Saidpudin*

KAEDAH PENGAJARAN DAN PEMBELAJARAN TARANNUM HAJI YAHAYA BIN DAUD: ANALISIS KAJIAN AWAL 51

*Wan Hilmi Wan Abdullah & Ahmad Junaidi Che Ariffin*

KOSMOLOGI ISLAM MELAYU DAN PENTINGNYA KESEIMBANGAN EKOLOGI: STUDI PEMIKIRAN HAMZAH FANSURI 62

*Humaidi*

ANALISIS TELEOLOGI PENYELIDIKAN SAINS BERDASARKAN MUKADIMAH ADIKARYA BEBERAPA SAINTIS DALAM PERADABAN ISLAM 81

*Mohd Syahmir Alias*

PENGARUH SOKONGAN SOSIAL TERHADAP PEMULIHAN KEAGAMAAN BANDUAN WANITA 95

*Siti Jamiaah Binti Abdul Jalil, Rozmi Ismail & Yusmini Md. Yusoff*

KEADILAN PROSES DALAM MENGURUS SISTEM GANJARAN SEBAGAI FAKTOR PENGGERAK TERHADAP KOMITMEN ORGANISASI BERDASARKAN PANDANGAN ISLAM DAN EMPIRIKAL 108

*Fatmawati Abdin, Nor Azima Ahmad, Azman Ismail & Mohamad Sabri Haron*

PERSPEKTIF MAQASID SYARIAH TENTANG PANCASILA DI INDONESIA <i>Duski Ibrahim</i>	117
PENGARUH PERMAINAN SMART AL-FATIAH TERHADAP MOTIVASI PELAJAR DALAM PEMBELAJARAN TERJEMAHAN KOSAKATA BAHASA AL-QURAN <i>Muhammad Nazir Bin Mohammed, Khalid 2Hafiza Ab Hamid, Mohd Firdaus Khalid, Khairil Bariyyah Binti Hassan &amp; Muhammad B. Daoh</i>	134
KEPIMPINAN BERETIKA DAN KESANNYA TERHADAP IKLIM ETIKA DALAM ORGANISASI BERDASARKAN PERSPEKTIF ISLAM DAN EMPIRIKAL <i>Umi Hamidaton Mohd Soffian Lee, Azman Ismail, Nor Azima Ahmad &amp; Razaleigh Muhamat @ Kawagit</i>	146
PERBANDINGAN KOSMOLOGI CAHAYA DALAM PERSPEKTIF ISLAM DAN SAINS <i>Wan Qashishah Akmal Wan Razali, Shahidan Radiman, Abdul Latif Samian &amp; Ahmad Fakhurrazi Mohammed Zabidi</i>	153
KONSEP INTEGRASI ILMU NAQLI DAN AQLI DALAM PEMBINAAN PERADABAN ISLAM <i>Mahyuddin Hashim, Adnan Mohamed Yusof, Nurul Asiah Fasehah Muhammad, Noornajihan Ja'afar &amp; Norakyairee Mohd. Raus</i>	166
PENGURUSAN RISIKO PEMBIAYAAN PEMBANGUNAN ASET WAKAF KORPORAT: SOROTAN LITERATUR <i>Wan Mohd Al Faizee Wan Ab Rahaman &amp; Salmy Edawati Yaacob</i>	180
PENGARUH HUBUNGAN SOSIAL TERHADAP PERBELANJAAN TAHSINIYYAT DENGAN WANG PINJAMAN DAN NIAT MENAMBAH HUTANG <i>Dicky Wiwittan Toto Ngadiman, Salmy Edawati Yaacob &amp; Hairunnizam Wahid</i>	199
TANGGAPAN SOKONGAN MAJIKAN DAN PENGLIBATAN AKIVITI SOSIAL B40 MUSLIM TERHADAP USAHA PEMBENTUKAN HARGA DIRI DAN HUBUNGAN SOSIAL <i>Dicky Wiwittan Toto Ngadiman, Salmy Edawati Yaacob &amp; Hairunnizam Wahid</i>	214

GANGGUAN JIWA DAN MENTAL SERTA RAWATANNYA MENURUT PRESPEKTIF WAHYU ILAHI <i>Muhammad Masruri</i>	227
TOLERANSI BERAGAMA DALAM KALANGAN BELIA MELAYU <i>Khadijah Muda, Khairul Anwar Mastor &amp; Fazilah Idris</i>	241
TANGGAPAN SOKONGAN ORGANISASI MENINGKATKAN GELAGAT PEKERJA YANG POSITIF BERDASARKAN PERSPEKTIF ISLAM DAN BUKTI EMPIRIKAL <i>Dicky Wiwittan Toto Ngadiman, Salmi Edawati Yaacob &amp; Hairunnizam Wahid</i>	247
RAWATAN PENYAKIT MATA DALAM PERUBATAN ISLAM DAN PERUBATAN MELAYU TRADISIONAL: KAJIAN TERHADAP MANUSKRIP <i>TAYYIB AL-IHSAN FI TIBB AL-INSAN</i> <i>Norhasnira binti Ibrahim</i>	254
ISLAM DAN PERUBATAN: ANALISIS METODE RAWATAN <i>TIBB</i> <i>AL-NABAWI</i> BERDASARKAN HADITH <i>SAHIH AL-BUKHARI</i> <i>Norhasnira binti Ibrahim</i>	267
CIRI-CIRI PENDIDIKAN TAUHIDIK UNTUK PEMULIHARAAN ALAM SEKITAR (PENTAS) <i>Norshariani Abd Rahman</i>	281
MANIFESTASI <i>AL-FALAH</i> DALAM AKAL BUDI GOLONGAN KELAS MENENGAH PROFESIONAL MELAYU DARI PERSPEKTIF DATO' DR MOHD FADZILAH <i>Mashitah Sulaiman, Nurul Ayunni Hamdi, Mohd Nazir Ahmad, Suhailiza Md. Hamdani, Marina Munira Abdul Mutalib, Khatijah Othman, Roslizawati Mohd Ramly, Adibah Sulaiman @Mohamad, Latifah Abdul Latif, Robiatul Adawiyah Mohd@ Amat, Azlina Abdullah, Mimi Hanida Abdul Mutalib, Norazimah Zakaria, Siti Salwa Jamaldin &amp; Rosma Derak</i>	291
ISU VAKSIN HALAL <i>Mashitoh Yaacob</i>	308
MALU DAN AKHLAK DALAM AKAL BUDI MELAYU <i>Zarina Muhammad, Ratna Roshida Ab Razak &amp; Akmaliza Abdullah</i>	313
PENEROKAAN TERHADAP PERSEPSI PELAJAR TAHFIZ TENTANG PENGUASAAN KEFAHAMAN BAHASA ARAB DALAM MENGHAFAZ AL-QURAN <i>Abd Aziz Mahayudin, Ashraf Ismail &amp; Nurul Huda Hassan</i>	324

MATLAMAT <i>MAQĀSID AL-SHARI'AH</i> DAN PENDEKATAN “TAZKIAH AN <i>NAFS</i> ” DALAM AMALAN KAUNSELING MENURUT PERSPEKTIF ISLAM <i>Abd Aziz Mahayudin</i>	334
REFLEKSI DIRI USAHAWAN <i>AL-FALAH</i> DALAM DUNIA KEUSAHAWANAN: SATU PERBINCANGAN <i>Shuhairimi Abdullah, Noor Salwani Husssin, Abdul Jalil Ramli, Jamsari Jamaluddin, Suhana Abd Mutalib, Ahmad Fahmi Mahamood &amp; Tengku Kastriafuddin Shah Tengku Yaakob</i>	343
GERAKAN DI DUNIA ISLAM DAN KESANNYA TERHADAP MASYARAKAT MELAYU DI MALAYSIA, 1957-2000 <i>Siti Ruzana Ab Ghani, Rahilah Omar, Azlizan Mat Enh &amp; Russli Kamaruddin</i>	355
MODEL IMPLEMENTASI BUDAYA KERJA ISLAMI BENCHMARKING PEJABAT KAKITANGAN UNIVERSITI MALAYA DAN UIN ARRANIRY BANDA ACEH <i>Amri Darwis</i>	382
APLIKASI FIQH AL-TA'AYUSH YANG BERORIENTASIKAN PRINSIP WASATIYYAH DALAM MEMBINA KEHARMONIAN MASYARAKAT MAJMUK DI MALAYSIA <i>Mohammad Naqib Hamdan, Mohd Anuar Ramli, Syamsul Azizul Marinsah, Rahimin Affandi Abdul Rahim, Muhd Imran Abdul Razak &amp; Muhammad Izzul Syahmi Zulkepli</i>	390
KECENDERUNGAN PEMASARAN PRODUK TAKAFUL KELUARGA: KAJIAN DI TAKAFUL IKHLAS <i>Kamaliah Abdul Karim, Nasrul Hisyam Nor Muhamad &amp; Mohd Khairy Kamaruddin</i>	406
E-KANDUNGAN MOOC TAMADUN ISLAM DAN TAMADUN ASIA (MOOC TITAS) DALAM ERA REVOLUSI INDUSTRI KE-4 <i>Adlina Hj. Ab. Halim, Ahmad Nasir Mohd Yusof, Arfah Ab.Majid, Normala Othman &amp; Atirah Ab. Samat</i>	412
HUBUNGAN PENGETAHUAN DAN PENGHAYATAN PEMBELAJARAN PENDIDIKAN ISLAM DALAM KALANGAN PELAJAR SEKOLAH MENENGAH AGAMA SWASTA DI SELANGOR <i>Noorkharilhuda Ibrahim &amp; Adlina Hj. Ab. Halim</i>	422

ISU-ISU SOSIO-AGAMA DALAM KHUTBAH AHMAD SONHADJI MOHAMAD TAHUN 70-AN HINGGA 80-AN <i>Mohamed Qusairy Bin Thaha &amp; Wan Nasyrudin Bin Wan Abdullah</i>	436
PERBANDINGAN RESOLUSI PERUBATAN ANTARA MAJMA' AL-FIQH AL-ISLAMI AL-DUWALI DENGAN AL-MAJMA' AL-FIQH AL-ISLAMI: ANALISIS PADA METODE PENTARJIHAN RESOLUSI BERKAITAN PERANCANGAN KELUARGA DAN TRANSPLAN ORGAN <i>Mohammad Naqib Hamdan &amp; Mohd Anuar Ramli</i>	450
AMALAN PENGENDALIAN MAKANAN HALALAN TAYYIBAN <i>Nurul Asmida Saad &amp; Mohd Anuar Ramli</i>	462
ETNIK, PRIMORDIALISME DAN MODENISASI DI MALAYSIA: PEMERHATIAN KE ATAS ISU-ISU ETNIK DAN AGAMA PASCA PRU14 <i>Ab Bassit Husain &amp; Mohd Mahadee Ismail</i>	473
PERANAN UNDANG-UNDANG DALAM MEMPENGARUHI AMALAN PEMBERIAN HIBAH DI MALAYSIA <i>Mohd Khairy Kamarudin, Nasrul Hisyam Nor Muhamad &amp; Kamaliah Abdul Karim</i>	491
PENYELARASAN SEMULA HAD UMUR PERKAHWINAN DALAM UNDANG-UNDANG KELUARGA ISLAM <i>Samirah Shamsudin &amp; Abdul Basir Mohamad</i>	503
ANALISIS KEPERLUAN BAHASA ARAB DALAM KALANGAN PELAJAR KEWANGAN ISLAM DI UNIVERSITI SULTAN AZLAN SHAH <i>Ahmad Farid Fadhli Mustafa &amp; Muhammad Anas Al Muhsin</i>	514
PEMERKASAAN GOLONGAN GELANDANGAN DALAM MEMBENTUK KESEJAHTERAAN SOSIAL DARI PERSPEKTIF MAQASID AL-SHARI'AH <i>Muhammad Ammar Harith Idris &amp; Mohd Anuar Ramli</i>	527
IBN KHALDUN DAN PERANCANGAN BANDAR <i>Nor Syafinaz Md.Safar, Shamsul Azhar Yahya &amp; Ismar MS Usman</i>	541
ISLAM SEBAGAI AGAMA PERSEKUTUAN: TAFSIRAN MASYARAKAT PELBAGAI AGAMA DI MALAYSIA <i>Zatul Himmah Adnan, Ismi Arif Ismail, Dzuhaulmi Dahalan, Nobaya Ahmad, Nurul Akhtar Kamarudin, Asnarulkhadi Abu Samah, Haslinda Abdullah, &amp; Dahlia Zawawi</i>	550

## Pembangunan Modal Insan dalam Era Revolusi Industri Ke-4 (4IR)

Mohd Yusof Hj Othman\* & Muhammad Hilmi Jalil

\*Pengarang perhubungan: myho@ukm.edu.my

*Institut Islam Hadhari, Universiti Kebangsaan Malaysia, 43600 Bangi, Selangor, MALAYSIA*

---

### **Abstrak**

Banyak isu yang ditimbulkan berhubung dengan pembangunan modal insan di era Revolusi Industri ke 4 (4IR). Dari segi sejarah, sistem sosial berubah dari suatu zaman ke zaman yang lain; dari sistem feodal ke sistem sosialis, kemudian ke sistem kapitalis, dan kini ke sistem pasaran bebas dan terbuka di era pasca modernisme. Perubahan kepada sistem sosial dan pembangunan modal insan ini memberi kesan langsung kepada evolusi sains dan teknologi. Kertas ini dimulakan dengan melakukan tinjauan secara sepintas lalu tentang evolusi sistem sosial dalam membina sistem nilai dalam pembangunan peradaban. Era Revolusi Industri ke-4 atau 4IR (Schwab, 2017) adalah era pembangunan sistem ekonomi pasaran bebas dan terbuka dengan bantuan pesat oleh pembangunan dalam bidang sains angkasa, teknologi maklumat dan komunikasi serta pembangunan teknologi nano yang menyokong sistem siber fizikal. Era ini adalah era dunia tanpa sempadan (Ohmae, 1999); era maklumat dan produk bergerak dengan pantas yang mendekatkan hubungan antara manusia (Greider, 1998); era kecemerlangan tanpa roh (excellence without a soul) (Lewis 2006) di mana nilai budaya dan agama diabaikan dalam pembangunan modal insan (Vitz, 2009). Untuk mengekalkan jati diri dan nilai budaya, sastera dan persuratan, modal insan berbudaya tinggi berteraskan nilai agama perlu menjadi budaya utama insan untuk membangun bidang sains dan teknologi. Penggunaan modal insan berbudaya tinggi dalam pembangunan sains dan teknologi akan memastikan sahsiah, keperibadian, jati diri dan nilai masyarakat tersebut dapat dimantapkan, dipupuk dan dibangunkan seiring dengan kemajuan sains dan teknologi itu sendiri. Oleh kerana pembangunan sains dan teknologi dalam peradaban Barat bersifat sekular, terpisah daripada sistem nilai budaya dan agama, ianya dapat dijadikan wahana untuk pembangunan sains dan teknologi dalam tamadun di alam Melayu, tetapi nilai-nilai teras utama modal insan berteraskan agama makin terhakis. Kertas ini membincangkan kemampuan pendekatan Islam dalam pembangunan modal insan di era 4IR yang didokong oleh ledakan sistem siber fizikal.

Kata kunci: Modal Insan; Khalifah; Globalisasi; 4IR; Pembangunan

© 2018 Diterbitkan oleh HADHARI-UKM.

---

### **Pengenalan**

Manusia adalah makhluk yang membangunkan sains dan teknologi. Kemajuan sains dan teknologi di sepanjang zaman berkembang dari satu tahap ke satu tahap yang lebih maju. Lebih tinggi kefahaman manusia tentang tabii alam, lebih hebat produk yang mereka hasilkan, lebih tinggilah kemajuan yang mereka capai. Manusia juga adalah makhluk bersosial, berinteraksi sesama mereka dan melakukan aktiviti penempatan, pertanian dan memanfaatkan segala sumber alam yang ada.

Bermula dengan aktiviti penempatan seperti pembinaan rumah untuk kediaman dan keselamatan keluarga, mereka juga membina sistem pengangkutan untuk bergerak dari satu tempat ke tempat yang lain, membangunkan aktiviti pertanian untuk makanan yang secukupnya dan juga pembinaan monumen dan rumah ibadat untuk memenuhi keperluan spiritual mereka. Manusia terus meneroka untuk mengejar kemajuan dengan pelbagai aktiviti saintifik. Sains dan teknologi menjadi alat yang digunakan untuk membangun.

Bermula dengan membangun rumah kediaman secara primitif untuk menjaga keselamatan penghuninya, kini manusia mendirikan rumah dengan pelbagai kelengkapan yang memudahkan urusan rumah tangga mereka. Di sektor pertanian pula, manusia yang pada mulanya menggunakan tenaga dari otot (manusia dan binatang), hari ini dengan bantuan sains dan teknologi, manusia menggunakan pelbagai mesin untuk menggantikan tenaga otot, membangunkan pelbagai jenis baja, racun dan bahan kimia untuk menyuburkan tanah dan hasil ladang mereka. Mereka juga membangunkan kaedah saintifik yang dapat membantu mereka menghasilkan tanaman yang lebih berkualiti dengan kuantiti yang lebih banyak untuk memenuhi permintaan makanan.

Di sektor pengangkutan pula, mereka membangunkan teknologi kenderaan yang canggih (sama ada di darat, di laut, mahupun di udara) yang dapat memindahkan barang dan juga produk yang mereka hasilkan dari satu tempat ke tempat yang lain dengan cepat, mudah dan selamat. Hari ini teknologi maklumat dan komunikasi telah mendekatkan jarak di dunia, dan menjadikan dunia suatu perkampungan tanpa sempadan (Ohmae, 1999). Maklumat berada di masa sahaja dan manusia dapat melakukan pelbagai transaksi di mana sahaja mereka berada dengan menggunakan sistem yang terdapat di tapak tangan mereka. Zaman ini juga merupakan era maklumat dan produk bergerak dengan pantas yang mendekatkan hubungan antara manusia (Greider, 1998).

Dalam sejarah peradaban manusia pula, sudah berlaku beberapa fasa evolusi tamadun. Dari zaman feudal di mana segala urusan negara adalah milik mutlak raja, dan raja sahajalah yang menentukan sistem tadbir urus dan sistem pemerintahan negaranya. Raja juga yang melantik 'lords' dan 'nobbles' (penguasa dan pentadbir) yang mengurus rakyat jelata untuk membantunya. Rakyat tidak ada hak memberikan pandangan dalam urusan masyarakat dan negara. Sistem feudal inilah yang digunakan dalam sistem pemerintahan dan pentadbiran oleh Firaun di Mesir dan juga sistem dinasti di negara China. Walaupun sistem feudal ini nampak menzalimi rakyat jelata, namunnya sistemnya kekal sehingga beribu tahun lamanya.

Fasa peradaban seterusnya adalah fasa sosialis/komunis, di mana sistem beraja ditumbangkan dan digantikan dengan sistem pentadbiran berpusat. Secara umumnya rakyat atau masyarakat majoriti tidak mempunyai kebebasan dalam aktiviti yang berhubung dengan sistem tadbir urus negara dan sistem ekonomi. Birokrasi dalam pengagihan kekayaan kepada rakyat jelata amat ketat supaya kekayaan negara dapat diagihkan dan dibahagikan kepada rakyat secara adil dan sama rata. Setiap rakyat mempunyai hak memiliki kekayaan secara sama rata, tetapi ditentukan oleh pemerintah melalui agensi pusat. Rakyat tidak boleh memiliki hartanah seperti tanah ladang atau rumah, sebab hartanah adalah milik agensi pusat yang memerintah. Semua kilang dan industri juga milik pemerintah yang ditentukan oleh agensi pusat.

Peradaban yang dibangunkan oleh sistem sosialis/komunis tidak kekal lama seperti sistem peradaban feudal sebelumnya. Banyak alasannya kenapa sistem sosialis/komunis ini tidak kekal

lama, tetapi perbincangan mengenainya adalah di luar daripada skop kertas kerja ini. Maklumat lanjut tentang perkara ini boleh dibaca dalam penulisan Hagger (2008).

Sistem peradaban selepasnya adalah sistem kapitalis/demokrasi. Dalam sistem demokrasi, pemimpin dipilih oleh rakyat ramai yang dewasa. Rakyat dan masyarakat boleh memiliki rumah, tanah dan harta. Mereka boleh memperkasakan diri mereka dengan berusaha meningkatkan ilmu, kemahiran dan kepakaran dalam pelbagai bidang yang mereka ingini. Mereka memilih kerjaya mereka sendiri. Agensi pusat hanya menjadi ‘penyelaras’ dan pembuat polisi dan dasar dalam pembangunan negara agar rakyat boleh hidup dalam aman dan sejahtera. Setiap warga negara mempunyai hak untuk membangunkan dirinya dan membangun ekonomi. Pemerintah memperkenalkan sistem cukai untuk membiayai program pembangunan prasarana dan juga sistem sosial negara. Secara teorinya setiap orang boleh ikut serta dalam membangunkan negara. Hak individu dihormati. Sistem ekonomi dipacu dan ditentukan oleh kuasa pasaran.

### **Ciri Pascamodenisme**

Dalam era pascamoden, setiap individu terus diberikan kebebasan untuk membangun dirinya. Agensi swasta dan badan bukan kerajaan juga diberikan peluang dan kebebasan yang lebih untuk membangun peradaban. Peranan pemerintah dalam memajukan ekonomi dan sistem masyarakat dikurangkan. Menurut Fukuyama (2008), era pasca modernisme ini diperkenalkan oleh pentadbiran Reagan di Amerika Syarikat dan pentadbiran Thatcher di United Kingdom di awal tahun 1980. Mereka memperkenalkan ‘*new vision of capitalism to generate wealth and new world order*’ dengan memperkenalkan dua unsur penting dalam era pasca modernisme. Pertama, pengurangan cukai dan memudahkan peraturan; Kedua, meliberalkan sistem ekonomi yang ada. Ini bererti para pengusaha industri diberikan ruang yang lebih besar untuk untuk membangunkan sektor ekonomi negara. Sistem ini dilaksanakan dengan harapan negara Eropah dan Amerika Syarikat akan bersedia untuk berhadapan dengan cabaran sistem sosialis dari Rusia dan China yang dijangkakan akan membuka pasaran mereka dengan lebih luas. Walaupun cadangan ini mendapat kritikan dan tentang banyak kalangan di peringkat awal, tindakan yang diambil oleh Reagan dan Thatcher dianggap bijak di peringkat awalnya. Malangnya, wawasan baru kapitalisme ini membolehkan para pengusaha dan sektor industri dengan mudah membuang dan mengambil para pekerja mereka.

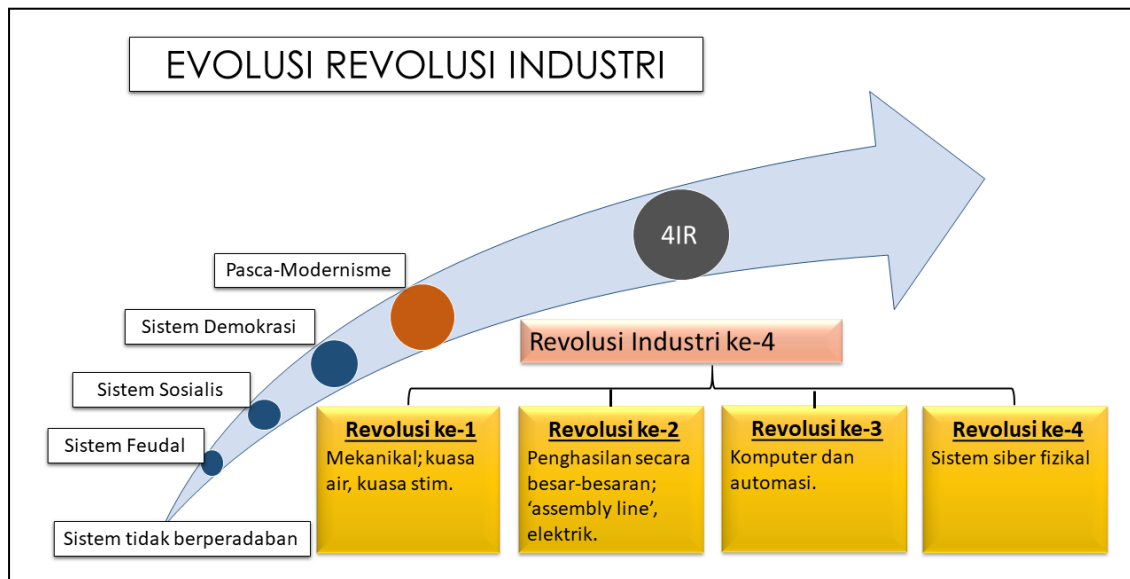
Rakyat dan masyarakat awam juga turut diberi kebebasan seoptimum mungkin sehingga mereka diberi hak kebebasan sepenuhnya. Maka lahirkan aktivis hak asasi manusia yang berusaha untuk membebaskan diri mereka daripada ikatan tradisi dan budaya termasuk agama. Ilmu yang berdasarkan kepada pengetahuan subjektif seperti budaya dan agama tidak lagi merupakan ilmu aliran utama (arus perdana), tetapi sedikit demi sedikit digantikan dengan ilmu objektif, saintifik dan yang amat mementingkan hujah rasional; sebarang hujah agama dan budaya



tertolak. Dalam masyarakat pasca modernisme, manusia perlu meliberasikan dirinya daripada nilai budaya dan agama yang dianggap mengganggu proses pembangunan.

### Era Revolusi Industri Ke-4 (4IR)

Idea Revolusi Industri ke 4 (4IR) diperkenalkan oleh Klauss Schwab (2017), pengasas kepada World Economic Forum yang berpusatkan di Davos, Switzerland. Evolusi industri sepanjang zaman dapat digambarkan seperti dalam Rajah 1. Sebelum berlaku revolusi industri pembangunan berlaku dengan bantuan tenaga otot yang diperoleh melalui proses pemakanan dan juga tenaga biojisim dengan membakar kayu seperti yang dibincangkan di atas. Tenaga manusia dan binatang yang dijinakkan digunakan dengan meluas terutamanya dalam sektor pertanian dan peperangan. Dalam zaman tersebut manusia diperdagangkan melalui sistem hamba.



Penghasilan stim pada awal tahun 1800, tenaga otot telah digantikan dengan tenaga mekanik. Natiyahnya terhasillah kenderaan seperti keretapi, kapal di laut dan juga kenderaan di jalan raya. Bahan bakar utamanya adalah arang batu. Tenaga mekanik ini telah menghasilkan Revolusi Industri Pertama (1IR).

Apabila konsep cas ditemui, tenaga elektrik mula diperkenalkan. Tenaga mekanik yang disepadukan dengan tenaga elektrik telah membolehkan tenaga elektrik dialir dalam kabel elektrik. Proses pemindahan tenaga menjadi semakin mudah, dan akhirnya pembuatan produk dapat dilakukan melalui barisan pemasangan (*assembly line*) yang dapat dilakukan dengan mudah dan proses penghasilan produk juga menjadi semakin cekap dan cepat. Tenaga elektrik digunakan dengan meluas yang kemudiannya mencetus Revolusi Industri ke-2 (2IR).

Penggunaan tenaga elektrik memerlukan medium untuk menghantar maklumat dan tenaga. Penggunaannya juga masih terbatas. Kajian sains seterusnya telah menyumbang kepada penggunaan gelombang elektromagnet dan bahan termaju dengan meluas yang menyebabkan terledaknya teknologi pengkomputeraan dan teknologi maklumat dan komunikasi (TMK) secara meluas. Maklumat yang banyak dapat disimpan dalam sebuah cip yang amat kecil; angkasa raya menjadi medan untuk menyalurkan data raya. Maka tercetuslah Revolusi Industri ke-3 (3IR) yang didasarkan kepada sistem komputer, komunikasi dan sistem data raya yang berasaskan kepada sistem digital.

Hari ini kita berada di ambang Revolusi Industri ke-4 yang memulakan era sistem siber fizikal – suatu sistem komunikasi elektronik secara fizikal. Sistem ini dijangkakan akan berkembang dengan lebih pesat lagi dalam era 4IR nanti (Schweb, 2017). Antara perkembangan teknologi yang akan menyumbang kepada ledakan Revolusi Industri ke empat adalah seperti berikut yang akan direalisasikan sebelum menjelang tahun 2030 akan datang,

- ‘*Big Data*’ atau data raya yang menjadi asas kepada sistem fizikal siber.
- Cetakan 3D yang membolehkan manusia menghantar arca objek dalam 3 dimensi dalam masa yang singkat di tempat yang jauh.
- Teknologi kenderaan tanpa manusia (*Unman Air Vehicle UAV*) yang telah berkembang dengan pesat hari ini dan akan dimajukan lagi dalam bidang teknologi ‘*drone*’ – kenderaan tanpa dipandu manusia secara jarak jauh.
- Teknologi kenderaan tanpa pemandu.
- *BRAINnet*; singkatan daripada Brain Research And Integrative Neuroscience Network, yakni suatu kajian tentang jaringan bersepadu neurosains.
- *Humanoid* atau robot yang dapat berfungsi sebagai manusia.
- *Bitcoin* adalah matawang kripto (cryptocurrency) yang dapat diguna secara meluas di serata dunia.

Rajah 2 menunjukkan perubahan pembangunan sains dan teknologi yang akan berlaku menjelang tahun 2030 akan datang yang akan menjelmakan 4IR sepenuhnya. Kemuncak kepada era 4IR adalah usaha untuk menggantikan manusia dengan robot yang boleh berfungsi sebagai manusia yang dikenali sebagai *humanoid*.



Rajah 2 Sumbangan dan pencapaian sains dan teknologi dalam 4IR.

Senario sepintas lalu di atas memberikan gambaran kepada kita bahawa semua tugas dan peranan yang dilakukan oleh manusia akan dilakukan oleh mesin di era 4IR. Malah ‘*decision making*’ atau proses membuat keputusan juga akan dilakukan oleh mesin, sebab intervensi manusia dalam membuat keputusan adalah tidak objektif dan ia akan dipengaruhi oleh nilai budaya dan agama seseorang. Persoalannya, apakah peranan dan kedudukan manusia di era 4IR? Kalau tanggungjawab manusia sudah diambil alih oleh humanoid, apa pula peranan bahasa, budaya dan agama kepada seseorang? Untuk itu kita juga perlu lihat perbezaan antara manusia dengan humanoid dari segi sains dan pengaruhnya terhadap agama seseorang terutamanya agama Islam.

Jadual 1 Menerangkan tentang ciri fizikal dan saintifik antara manusia dengan humanoid dari perspektif Islam.

MANUSIA & HUMANOID DARI PERSPEKTIF SAINS		MANUSIA & HUMANOID DARI PERSPEKTIF ISLAM	
MANUSIA	HUMANOID	MANUSIA	HUMANOID
<ul style="list-style-type: none"> <li>• Tiada 2 manusia yang sama.</li> <li>• Akan tua.</li> <li>• Ada perasaan atau emosi.</li> <li>• Semakin lemah.</li> <li>• Lapar dan dahaga.</li> <li>• Terdedah dengan kesilapan.</li> <li>• Memahami ‘makna’.</li> </ul>	<ul style="list-style-type: none"> <li>• Semua humanoid adalah sama.</li> <li>• Sentiasa muda.</li> <li>• Tiada perasaan atau emosi.</li> <li>• Sentiasa bermaya.</li> <li>• Tidak perlukan makan minum.</li> <li>• Bergantung kepada arahan.</li> <li>• Tidak memahami ‘makna’.</li> </ul>	<ul style="list-style-type: none"> <li>• Khalifah Allah – mampu mengurus alam.</li> <li>• Mempunyai <i>Roh, Qalb, Nafs, Aql &amp; Jasad</i>.</li> <li>• Memahami ‘makna’ alam ciptaan Tuhan.</li> <li>• Mempunyai kecerdasan ‘kerohanian’.</li> </ul>	<ul style="list-style-type: none"> <li>• Diciptakan manusia – membantu mengurus alam.</li> <li>• Tidak mempunyai <i>Roh, Qalb, Nafs</i>.</li> <li>• Tidak memahami ‘makna’ alam.</li> <li>• Tidak mempunyai kecerdasan ‘kerohanian’.</li> </ul>

Jadual 1: (a) Ciri fizikal dan saintifik antara manusia dan humanoid.  
(b) Ciri kerohanian antara manusia dan humanoid.

Terdapat perbezaan yang amat ketara antara manusia dengan humanoid secara fizikal (Jadual 1: (a)) dan secara kerohaniannya (Jadual 1: (b)). Tidak ada dua manusia yang mempunyai sifat dan ciri yang sama, tetapi manusia dapat membangunkan sebilangan humanoid yang

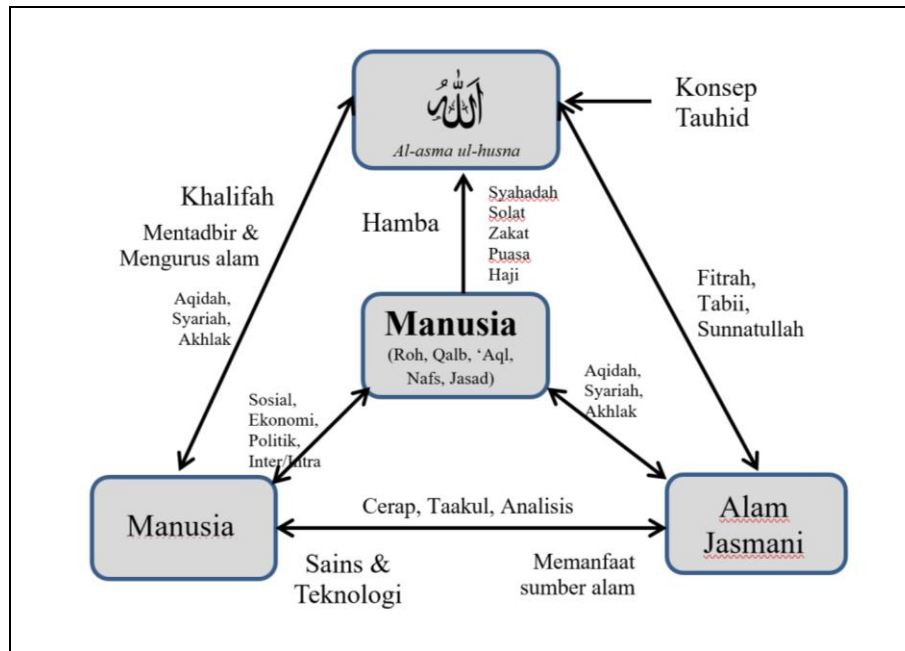
mempunyai sifat sama dan seiras. Manusia akan melalui proses penuaan, semakin lemah, terlupa dan terdedah kepada lapar dan dahaga, perlukan qaza hajad dan boleh memahami makna kepada setiap fenomena yang berlaku di persekitarannya, manakala semua perkara ini tidak berlaku kepada humanoid. Manusia juga terdedah kepada kesilapan dan kealpaan, tetapi humanoid dapat diprogramkan agar ianya tidak silap dan tidak alfa. Manusia mungkin melakukan perkara keji seperti berjudi, terima rasuah, tidak amanah dan sebagainya, tetapi humanoid tidak. Ini bererti sekiranya manusia dapat mencipta humanoid yang boleh memasak, humanoid akan masak dengan tepat dan jitu dan tanpa melakukan pembaziran. Maknanya kemampuan humanoid akan mengatasi kemampuan manusia.

Dalam Islam, manusia adalah khalifah Allah SWT (al-Baqarah (2); 30) yang mempunyai keupayaan untuk mentadbir dan mengurus alam ini, manakala humanoid tidak mampu. Manusia juga mempunyai *roh* (al-Israaq (17); 85), *qalb* (al-A'raf (7); 179), *naf* (al-Fajr (89); 27), *aql* (ar-Ruum (30); 24) dan jasad untuk mengenali, memahamai dan memberi makna tentang objek atau perkara yang didengar dan dilihatnya (al-A'raf (7); 179), sedangkan humanoid hanya mempunyai jasad dan akal yang terhad secara rasional sahaja. Pasti humanoid bukan khalifah Allah SWT yang tidak dapat memberikan makna secara kerohanian, emosi dan qalb tentang apa yang dicerap.

Manusia amat memerlukan kepada bahasa yang penuh dengan nilai sastera, budaya dan kerohanian yang tinggi sedang humanoid tidak memerlukan segalanya ini.

### **Pembangunan Modal Insan**

Dalam Islam, pembangunan modal insan melibatkan tiga entiti utama sebagaimana yang dibicarakan oleh al-Qur'an: Tuhan, manusia dan alam jasmani. Secara ringkasnya hubungan di antara ketiga-tiga entiti ini dapat digambarkan seperti Rajah 3 berikut (Mohd Yusof, 2016a).



Rajah 1: Hubungan antara entiti Tuhan, manusia dan alam jasmani dalam pembangunan modal insan yang sepadu.

Secara ringkasnya, kita dapat terangkan hubungan antara ketiga-tiga entiti ini seperti berikut (Mohd Yusof 2016a),

#### *Hubungan antara Manusia dengan Allah SWT*

Hubungan antara manusia dengan Allah SWT mengambil dua bentuk. Bentuk pertama manusia sebagai hamba Allah. Sebagai hamba Allah, manusia perlu menyembah tuhan (surah Huud (11): 50). Dalam Islam, proses menyembah Allah secara khusus dilaksanakan melalui ibadah khusus yang terdapat dalam rukun Islam, yakni mengucap syahadah, mendirikan solat, berpuasa di bulan Ramadhan, mengeluarkan zakat dan mengerjakan haji di tanah haram Makkah al-Mukarromah. Ibadah ini dilaksanakan seadanya sebagaimana yang telah diajar dan ditunjukkan oleh Rasulullah SAW tanpa sebarang tambahan atau pengurangan, serta dilaksanakan tanpa soal.

Hubungan bentuk kedua adalah sebagai khalifah Allah SWT di muka bumi ini (surah al-Baqarah (2): 30). Sebagai khalifah manusia dipertanggungjawab untuk mengurus alam ini, yakni mengurus sesama manusia dan mengurus alam jasmani di persekitarannya. Inilah yang membezakan antara makhluk yang bernama manusia dengan makhluk-makhluk yang lain.

Kedua-dua tugas ini (hamba dan khalifah) dapat dilaksanakan dengan sebaik mungkin oleh manusia kerana Allah SWT telah membekalkan manusia dengan unsur *roh*, *qalb*, *naf*, akal dan jasad jasmani (Mohd Yusof 2016b) yang setiap satunya mempunyai potensi yang berbeza tetapi

berada dalam diri manusia yang satu secara sepadu. Dalam pembangunan modal insan kesemua unsur ini perlu dibangunkan.

Untuk mengurus manusia dan alam jasmani, Islam telah menggariskan konsep utama yang perlu difahami setiap manusia, yakni konsep akidah yang merupakan falsafah, konsep dan dasar kepada ajaran Islam itu sendiri; konsep syariah yang merupakan set peraturan atau perundangan hidup yang perlu dipatuhi oleh manusia yang melibatkan juga konsep halal, haram, sunnat, harus dan makhruh; dan konsep adab (tingkah laku dan perlakuan) dan akhlak (nilai-nilai keinsanan yang terpuji) yang perlu dimiliki oleh setiap manusia.

### *Hubungan Manusia Sesama Manusia*

Selain daripada hubungan manusia dengan Allah SWT, Islam juga menggariskan tuntutan untuk menjalinkan hubungan sesama manusia. Supaya wujud kemesraan dan keharmonian sesama manusia, Allah memberikan panduan kepada manusia agar mereka mengikut adab dan tertib peraturan hidup. Antaranya adalah sebagaimana firman Allah SWT dalam surah as-Saff (61: ayat 2 & 3) *“Wahai orang-orang yang beriman, mengapa kamu memperkatakan apa yang kamu tidak melakukannya. Amat besar kebenciannya di sisi Allah – kamu memperkatakan sesuatu yang kamu tidak melakukannya”*, surah al-Hujuraat (49: 6, 11 & 12) *“Wahai orang-orang yang beriman, janganlah sesuatu puak (dari kaum lelaki) mencemuh dan merendah-rendahkan puak lelaki yang lain, (kerana) harus puak yang dicemuhkan itu lebih baik daripada mereka; dan janganlah pula sesuatu puak dari kaum perempuan mencemuh dan merendah-rendahkan puak perempuan yang lain, (kerana) harus puak yang dicemuhkan itu lebih baik daripada mereka; dan janganlah setengah kamu menyatakan keaiban setengahnya yang lain; dan janganlah pula kamu panggil memanggil antara satu dengan yang lain dengan gelaran yang buruk. (Larangan-larangan yang tersebut menyebabkan orang yang melakukannya menjadi fasik, maka) amatlah buruknya sebutan nama fasik (kepada seseorang) sesudah ia beriman. Dan (ingatlah), sesiapa yang tidak bertaubat (daripada perbuatan fasiknya) maka merekalah orang-orang yang zalim. Wahai orang-orang yang beriman! Jauhilah kebanyakan dari sakaan (supaya kamu tidak menyangka sangkaan yang dilarang) kerana sesungguhnya sebahagian dari sangkaan itu adalah dosa, dan janganlah kamu mengintip atau mencari-cari kesalahan dan keaiban orang; dan janganlah setengah kamu mengumpat setengahnya yang lain. Adakah seseorang dari kamu suka memakan daging saudaranya yang telah mati? (Jika demikian keadaan mengumpat) maka sudah tentu kamu jijik kepadanya. (Oleh itu, patuhilah larangan-larangan yang tersebut) dan bertakwalah kamu kepada Allah; sesungguhnya Allah Maha Penerima taubat, lagi Maha Mengasihani”*. Ini adalah di antara beberapa prinsip asas, adab dan akhlak bergaul dan bersosial sesama manusia yang diajar oleh al-Qur’an kepada manusia.

Untuk membangunkan sejahteraan kehidupan manusia, kita juga diminta untuk membangunkan sistem sosial yang baik sesama manusia, membangunkan sistem ekonomi agar

sumber alam dapat dimanfaatkan sepenuhnya dan membangunkan sistem politik dan kepimpinan yang baik. Ketiga-tiga unsur kesejahteraan ini mestilah dibangunkan berdasarkan akidah, syariat dan akhlak yang diajar oleh Islam.

### *Hubungan Antara Alam Dengan Allah Swt*

Hubungan alam jasmani (selain manusia, malaikat dan jin) dengan Allah SWT juga digambarkan seperti dalam Rajah 1 di atas di sebelah kanan. Yang dimaksudkan dengan alam jasmani di sini boleh sahaja merupakan alam mikro atau nano seperti alam zarah, alam atom atau dalam bahasa saintifiknya disebut alam zarah-zarah asas (*elementary particles*); alam dunia kehidupan kita seharian (kadang-kadang disebut sebagai alam klasik) dan juga alam angkasaraya atau cakerawala.

Ketiga-tiga alam ini (alam nano, klasik dan cakerawala (supermakro)) mempunyai tabii tersendiri yang dijadikan dalam bentuk fitrahnya yang tersendiri, dan mengikuti kehendak Allah (*sunnatullah*) yang tidak pernah melepaskan dirinya daripada pengetahuan, kekuasaan dan kehendak Allah SWT. Dalam al-Qur'an disebut kesemua alam ini bertasbih kepada Allah SWT setiap masa dan ketika sebagaimana firman Allah SWT dalam surah an-Nur (24: 41) dan surah al-Israa' (17: 44) yang menerangkan bagaimana semua makhluk di bumi ini sentiasa bertasbih dan mengikut segala arahan Allah SWT. Bertasbih (dengan ucapan *al-Hamdulillah*) bermaksud memuji dan bersyukur kepada Allah SWT dengan cara mereka yang tersendiri yang berdasarkan kepada tabii alam dan ketentuan Ilahi yang telah dijadikan Allah SWT kepada mereka. Segala perlakuan mereka secara tabiinya yang bertasbih sentiasa diketahui oleh Allah SWT.

Tabii alam adalah menurut fitrah mereka yang telah ditentukan Allah SWT. Misalnya tabii objek yang dilepaskan daripada suatu ketinggian akan jatuh ke bumi. Tabii api yang panas membakar. Tabii pisau yang tajam memotong. Tabii dawai tembaga mengalir haba dan elektrik. Tabii getah tidak mengalir haba dan elektrik. Tabii burung boleh terbang di udara. Tabii ikan boleh berenang di air, dan sebagainya.

Dalam perspektif sains Barat, tabii alam ini dikaji dan difahami secara bersistem, mantik dan objektif dengan mengadakan suatu kaedah tertentu (yang dinamakan sebagai kaedah sains) untuk meningkatkan pengetahuan mereka tentang tabii alam tadi (Medawar, 1984; Shahrir, 2000). Kajiannya berterusan dan terperinci, tetapi masih bergantung kepada pemurnian pemerhatian, yakni tidak mutlak. Mengikut sarjana Barat tabii alam adalah bebas dari sebarang 'campur tangan' Tuhan. Dengan demikian, sains yang dibangunkan oleh sarjana Barat adalah terpisah dengan fahaman agama.

### *Hubungan Manusia Dengan Alam Jasmani*

Akhir sekali, sebagaimana yang digambarkan dalam Rajah 1 di atas, entiti yang perlu difahami adalah hubungan manusia dengan alam jasmani yang berada di persekitarannya (digambarkan di bahagian bawah rajah tersebut). Berbeza dengan makhluk yang lain yang dibekali oleh Allah SWT dengan fitrah dan tabiinya, manusia adalah makhluk yang dibekali dengan *roh, qalb, akal, nafs* dan jasad. Dengan semua unsur yang dibekalkan Allah SWT ini, manusia mempunyai kemampuan untuk memahami tabii alam jasmani yang berada di sekitarnya untuk diurus dan ditadbir dengan sebaik-baiknya.

Allah SWT juga menerangkan tentang sifat tabii alam jasmani, dan tuntutan kepada manusia untuk memerhati, mencerap, mengkaji dan mengambil iktibar dan manfaat daripada fitrah fenomena alam jasmani ini seperti dalam surah al-Qamar (54: 49). Dalam ayat ini Allah SWT menyatakan tabii alam jasmani dan fitrahnya mempunyai kadar tertentu seperti suatu objek yang dilepaskan daripada sesuatu ketinggian mengambil masa tertentu untuk jatuh ke bumi.

Seterusnya Allah SWT menyatakan tentang keseimbangan tabii alam jasmani yang diciptakan-Nya seperti yang dinyatakan dalam surah al-Mulk (67: 3). Dalam surah Yaasiin (36: 40) Allah SWT menerangkan tentang pergerakan matahari dan bulan yang dilihat dari bumi, manakala dalam surah al-Anbiyaa (21: 30) Allah SWT menerangkan tentang asal usul permulaan kejadian alam angkasa raya. Allah SWT juga menamakan mereka yang memerhatikan fenomena kejadian malam dan siang dengan tadabbur dan sentiasa mengingati Allah SWT sebagai *ulul al-bab* sebagaimana firman-Nya dalam surah Ali 'Imran (3: 190 & 191).

Ahli sains yang memahami kejadian fenomena air hujan yang menumbuhkan tumbuh-tumbuhan di bumi, yang memahami geologi tentang gunung-ganang, yang menguasai ilmu tentang kemanusiaan dan bintang liar dan binatang ternak dan patuh kepada perintah Allah digelar oleh Allah SWT sebagai *ulama'* sebagaimana firman-Nya dalam surah Faathir (35: 27 & 28).

Dalam ayat di atas (Ali 'Imran (3: 190 & 191)), Allah SWT menyebut orang yang memerhati dan mencerap tabii alam jasmani tersebut dengan kalimah '*orang-orang yang mengingati Allah sambil berdiri atau duduk atau dalam keadaan berbaring*' sambil berkata "*Ya Tuhan kami, tiadalah Engkau menciptakan ini dengan sia-sia. Maha Suci Engkau, maka peliharalah kami dari seksa neraka*". Maknanya dalam Islam, ilmu yang berhubung dengan memahami tabii alam jasmani, yakni yang dikenali hari ini sebagai ilmu sains amat penting dipelajari, tetapi ilmu sains tersebut mestilah yang tidak melupakan kita kepada tanggungjawab yang menciptakan tabii alam jasmani berkenaan, yakni Allah SWT. Dengan kata lain, Islam amat menyuruh umatnya menguasai sains dan teknologi, tetapi menguasai ilmu sains tidak boleh dilaksanakan sehingga melupai tanggungjawab kepada Allah SWT.



## Cabaran Pembangunan Modal Insan Di Era 4IR

Dalam perbincangan di atas ternyata insan dan humanoid adalah dua makhluk yang amat berbeza dari segi objektif mereka dijadikan. Perbezaan asasnya adalah insan adalah makhluk yang dijadikan untuk mengurus dan mentadbir manusia dan alam ini berteraskan kepada kemampuan yang diberikan Allah SWT; *roh, qalb, nafs, akal* dan *jasad*. Manakala humanoid adalah makhluk yang dibangunkan oleh manusia untuk membantu menjalankan tugas mereka sebagai khalifah Allah SWT. Humanoid tidak memiliki roh, qalb, dan nafs.

Humanoid melakukan sebarang tugas yang diberikan kepadanya berdasarkan kepada arahan semata-mata, manakala manusia melakukan tugas berdasarkan kepada sifat *ta'abud* (kehambaannya kepada Allah SWT), mempunyai gagasan dan wawasan, mampu merancang, mempunyai kemampuan untuk memberi makna dan membuat kesimpulan secara insani.

Manusia membangunkan sains sehingga mereka mampu memahami tentang fenomena kejadian alam semesta dan alam jagat raya. Mereka juga dapat memahami alam di skala nano yang membolehkan mereka memahami 'unsur zarah' yang amat kecil ini yang memungkin mereka menghasilkan bahan-bahan berfungsi dan termaju untuk kegunaan mereka. Mereka juga dapat memahami 'dunia kehidupan' di alam nano seperti sel, molekul, DNA, dan sebagainya di peringkat kehidupan sel ringkas. Dengan pemahaman ini mereka membangunkan teknologi untuk menggunakan kefahaman sains mereka.

Hasilnya, di era 4IR nanti (jangkaannya sekitar tahun 2030-2050 (Schwab, 2017)), para saintis dan teknologis akan dapat membina alat atau mesin yang dapat menggantikan fungsi manusia sebagaimana yang dibincangkan di atas. Apabila sudah ada mesin yang menggantikan tugas manusia di rumah kediaman sehinggalah ke robot yang berskala mega, membantu dalam setiap sektor pengangkutan, pertanian, perubatan dan kesihatan, kewangan, komunikasi dan sebagainya, apakah peranan manusia waktu itu? Di manakah fungsi manusia sebagai khalifah Allah SWT di bumi ini di waktu itu? Bolehkah tugas ini diserahkan kepada humanoid atau sistem robot yang lain?

Beberapa pandangan awal tentang kesan pembangunan sains dan teknologi tanpa pembangunan rohani telahpun diberikan oleh Harry Lewis (2006) melalui bukunya *Excellence without a Soul*. Beliau mempersoalkan sistem pendidikan di universiti di Amerika Syarikat yang terlalu mementingkan kecerdasan intelektual (sains dan teknologi) sehingga mengabaikan kecerdasan emosi dan rohani. Ulasannya juga telah diberikan oleh Poul Vitz (2009) terhadap buku yang ditulis oleh Lewis (2006) ini. Vitz (2009) juga berpendapat pendidikan tanpa pembangunan rohani (*soul*) hanya akan melahirkan insan ekstrem sekularisme yang buta budaya, tradisi dan agama. Melahirkan insan individualistik yang lebih mementingkan dirinya sehingga mengabaikan

tanggungjawab mereka dengan masyarakat. Menuntut hak kebebasan sehingga melanggar nilai-nilai insani yang murni.

## Kesimpulan

Pembangunan sains dan teknologi yang bertujuan menjadi alat untuk membantu manusia menjalankan tanggungjawab adalah suatu kebaikan. Tetapi membangunkan sains dan teknologi untuk membangunkan alat yang akan menggantikan peranan manusia adalah suatu kesilapan dan kesalahannya yang besar. Menyedari tentang cabaran besar dalam pembangunan modal insan yang merangkumi pembangunan *roh, qalb, nafs*, akal dan jasad di era 4IR, dan menyedari juga tentang peranan manusia sebagai khalifah Allah menjadi semakin mencabar, kita dapat simpulkan cabaran pembangunan modal insan di era 4IR berdasarkan kepada hakikat berikut,

- Tidak ada dua manusia yang mempunyai ilmu, cara berfikir, perasaan, rasa hati dan cita rasanya yang sama, tetapi semua humanoid mempunyai sifat yang sama dan boleh dihasilkan dengan banyak secara seiras.
- Humanoid tidak akan tua, tetapi manusia akan menjadi tua, lemah dan tidak bermaya.
- Humanoid tidak perlu kepada makan dan minum untuk dapatkan tenaga untuk ‘hidup’, tetapi manusia amat memerlukan makan, minum dan kesihatan yang baik untuk hidup.
- Humanoid tidak perlu kepada qada hajat (ke bilik air untuk membuang kumbahan), tetapi manusia mesti mengeluarkan sisa-sisa makanan yang berlebihan yang tidak diperlukan oleh badannya.
- Humanoid hanya dapat menerima maklumat yang diberikan kepadanya, tetapi manusia dapat memberikan pentafsiran dan makna kepada maklumat yang diterimanya.
- Humanoid bertindak di atas perintah yang diperintahkan kepadanya, tetapi manusia bertindak di atas keluhuran budi pekerti dan wawasan yang dipandu hati nurani.
- Humanoid akan ‘mati’ sekiranya tidak diberikan bekalan elektrik, manusia akan mati sekiranya ‘jiwa’nya kosong.
- Humanoid bertindak di atas arahan yang diberikan kepadanya, tetapi manusia bertindak di atas pemikiran yang waras yang dipandu dengan kebenaran.
- Humanoid tidak mungkin lupa dan khilaf, tetapi lupa dan khilaf adalah sebahagian daripada sifat manusia.
- Humanoid tidak menipu dan perasuah, tetapi manusia adalah makhluk yang terdedah kepada penipuan dan rasuah.
- Humanoid tidak dilahirkan sebagai khalifah Allah SWT, tetapi manusia bertanggungjawab dengan Allah SWT di atas segala tindakannya.
- Humanoid membantu manusia untuk menjalankan tugas mereka sebagai khalifah Allah, tetapi manusia memerlukan panduan dari Ilahi dan Rasulullah SAW untuk menjadi pengurus dan pentadbir yang baik di bumi ini.

Dengan demikian, menggantikan sepenuhnya peranan manusia kepada humanoid adalah satu kesalahan yang besar kerana melarikan diri daripada menjalankan tugas sebagai khalifah

Allah SWT di bumi ini. Salah seorang saintis kontempori yang terkenal di abad ini, Isaac Einstein pernah menyebut (2018),

*“Science without religion is blind, religion without science is lame.”*

“Sains tanpa agama buta, agama tanpa sains tempang”

*“I fear the day that technology will surpass our human interaction, the world will have a generation of idiots”*

“Saya bimbang apabila tiba masanya teknologi melampaui interaksi manusia, dunia akan mempunyai generasi Pandir”

## Penghargaan

Penulis ingin mengucapkan setinggi-tinggi penghargaan kepada Universiti Kebangsaan Malaysia yang membolehkan kertas ini ditulis di bawah pembiayaan dana penyelidikan DPP-2018-001 dan STEM-2014-002.

## Rujukan

### Catatan

Semua terjemahan al-Qur’an dalam rencana ini dirujuk kepada Tafsir Pimpinan Ar-Rahman oleh Abdullah Basmeith (2010), Tafsir Pimpinan Ar-Rahman kepada Pengertian Al-Qur’an, Kuala Lumpur Darul Fikir yang mendapat keizinan daripada Jabatan Kemajuan Islam Malaysia.

Abdullah Basmeith, 2010. *Tafsir Pimpinan Ar-Rahman kepada Pengertian Al-Qur’an*. Kuala Lumpur, Darul Fikir.

Einstein A., 2018. Wise Albert Einstein Quotes (Words Of Wisdom), *400 Albert Einstein Quotes That Will Move (And Surprise You)*; <http://wisdomquotes.com/albert-einstein-quotes/> dilayari pada 10 Oktober 2018.

Fukuyama, F., 2008. *The Fall of America, Inc.* dalam Newsweek, 13 Oktober. m.s. 24-28

Greider, W., 1998. *One World Ready or Not: The Manic Logic of Global Capitalism*. N. York, Simon & Schuster.

Hagger N., 2008. *The Rise and Fall of Civilizations*. London, John Hunt Publishings Ltd.

Lewis, H.R., 2006. ‘*Excellence without a soul – ‘Does Liberal Education Have a Future?’*’.

Medawar P., 1984. *The Limits of Science*, Oxford University Press, UK.

Mohd Yusof Hj Othman, 2016a. *Sains dari Perspektif al-Quran*. Bangi, Penerbit UKM.

Mohd Yusof Hj Othman, 2016b. *Pengenalan Sains Tauhidik*. Kuala Lumpur, Dewan Bahasa dan Pustaka.

Ohmae, K, 1999. *The Borderless World – Power and Strategy in the Interlinked Economy*. N. York, HarperCollin Publishers.

Schwab, K., 2017. *The Fourth Industrial Revolution*. London, Penguin Random House. Philadelphia, USA, Public Affairs Pub.

Shaharir Mohamad Zain, 2000. *Pengenalan Sejarah dan Falsafah Sains*. Bangi, Penerbit Universiti Kebangsaan. Hlm 25.

Vitz P. C., 2009. *Excellence without a Soul: A Response to the Problem of the Modern University*, 24 Ogos. [http://christianpsych.org/wp\\_scp/2009/08/24](http://christianpsych.org/wp_scp/2009/08/24). Dilayari pada 20 Disember 2016.

## Kajian Tinjauan Kebolehpayaan Pengeluaran Tanaman Berkategorikan Buah-Buahan *Sunnah* di Malaysia

Asmaddy Haris, Aimi Fadzirul Kamarubahrin\*, Siti Nurazira Mohd Daud,  
Zurina Kefeli@Zulkefli, Nursilah Ahmad, Syadiyah Abdul Shukor & Nurul Aini Muhamed

\*Pengarang perhubungan: aimi\_fadzirul4@yahoo.com

Fakulti Ekonomi dan Muamalat, Universiti Sains Islam Malaysia, 71800 Nilai, Negeri Sembilan, MALAYSIA

---

### Abstrak

Kadar kebergantungan jumlah import yang tinggi terhadap buah-buahan sunnah seperti kurma, buah tin, labu dan tembikai telah menyebabkan ketidakseimbangan dalam nilai perdagangan negara. Ini adalah disebabkan permintaan yang tinggi dari masyarakat Malaysia terutama dari penganut agama Islam di mana mereka merupakan golongan majoriti bagi penduduk di Malaysia dan penganut agama Islam juga mengamalkan sunnah Nabi Muhammad s.a.w dalam menjalani kehidupan seharian mereka. Disamping itu juga, kekurangan pengeluaran dan penghasilan tempatan terhadap buah-buahan berkategorikan makanan sunnah ini telah menyebabkan negara Malaysia sangat bergantung pada pengimportan buah-buahan ini. Oleh itu, tinjauan ini adalah bagi melihat potensi dan kebolehpayaan negara Malaysia dalam mengeluarkan produk pertanian tanaman berkategorikan buah-buahan sunnah seperti kurma, buah tin, labu dan tembikai. Kajian tinjauan ini menggunakan kaedah analisis dokumen dan pemerhatian. Tanaman pokok berkategorikan buah-buahan ini sangat membantu dalam melestarikan alam sekitar. Kerana tanaman buah-buahan sunnah ini mempunyai banyak manfaat kepada manusia dan juga alam sekitar sebagaimana yang telah dinyatakan di dalam Al-Quran dan juga Hadis.

Kata kunci: Kebolehpayaan; Tanaman; Buah-buahan; Sunnah; Alam sekitar

© 2018 Diterbitkan oleh HADHARI-UKM

---

### Pendahuluan

Malaysia merupakan sebuah negara yang mengalami iklim yang panas dan lembap sepanjang tahun, disebabkan ia terletak pada kawasan Khatulistiwa. Iklim yang stabil sepanjang tahun ini membolehkan penanaman pelbagai jenis tanaman buah-buahan, yang dinamakan buah-buahan tropika. Buah-buahan di Malaysia boleh dikelaskan kepada 2 kategori, iaitu buah-buahan bermusim dan tidak bermusim. Sebahagian daripadanya ditanam secara komersial untuk menambahkan hasil pendapatan negara, dan sebahagian lagi adalah ditanam untuk keperluan penduduk tempatan, dan ini dikenali sebagai buah-buahan tempatan (Poorni, 2010). Antara buah-buahan yang biasa ditanam di Malaysia ialah pisang (*Musa spp*), durian (*Durio zibethinus L.*), nangka (*Artocarpus heterophyllus Lam.*), Manggis (*Garciniamangostana L.*), pepaya (*Carica papaya L.*), nanas (*Ananas comosus L.*), pitaya (*Hylocereus spp.*), pomelo (*Citrus maxima [Burm.] Merr.*), rambutan (*Nephelium lappaceum L.*), dan tembikai (*Citrullus lanatus [Thunb] Matsum & Nakai*) (Hock Eng Khoo et al., 2016).

Malaysia merupakan sebuah negara yang mana majoriti penduduk menganut agama Islam, dan agama Islam juga merupakan agama rasmi bagi negara Malaysia (Wan Ahmad Fauzi Wan Husain, 2017). Umat Islam berpegang pada kitab Al-Quran dan ajaran para Rasul. Ajaran para Rasul menjadi rujukan umat Islam dan setiap perkara yang dilakukan pasti mendahului *sunnah* Nabi Muhammad s.a.w dalam menjalani kehidupan. Tidak mengira sama ada dari segi perbuatan sehinggalah kepada pemakanan yang telah di titik beratkan oleh Nabi Muhammad s.a.w. Pemakanan *sunnah* telah menjadi perkara yang rutin bagi umat Islam yang sentiasa ingin mencontohi sifat dan keperibadian Nabi Muhammad s.a.w. Baginda Rasulullah s.a.w sentiasa memberikan panduan melalui Hadis yang di sampaikan oleh para sahabat terdahulu dan setiap apa yang di makan oleh Nabi Muhammad s.a.w adalah sentiasa mengenai makanan terbaik bagi kesihatan tubuh badan manusia seperti buah-buahan *sunnah* iaitu buah kurma, tembikai, labu dan buah tin. Namun begitu, buah-buahan ini amat jarang dilihat tanamannya di negara Malaysia oleh kerana faktor asal tanaman ini adalah berasal dari Timur Tengah. Oleh itu, disebabkan permintaan yang tinggi dan kekurangan pengeluaran tempatan telah menyebabkan negara Malaysia bergantung dengan mengimport buah-buahan *sunnah* ini.

Walau bagaimanapun, hasil kajian saintifik dan penyelidikan yang dilakukan mendapati bahawa tanaman buah-buahan *sunnah* adalah boleh untuk di tanam di negara Malaysia dan terdapat beberapa kes di laporkan mengenai kejayaan tanaman buah-buahan *sunnah* ini di Malaysia Namun begitu, tanaman yang dilakukan hanyalah berskala kecil dan sederhana dan tidak mampu untuk memenuhi tuntutan komersial yang tinggi terhadap buah-buahan *sunnah* ini. Oleh itu, kajian tinjauan ini adalah bagi melihat potensi dan kebolehpayaan negara Malaysia dalam mengeluarkan produk pertanian tanaman berkategori buah-buahan *sunnah* seperti kurma, buah tin, labu dan tembikai. Kertas ini dibahagikan kepada beberapa bahagian. Bahagian kedua membincangkan secara ringkas permasalahan kajian. Bahagian ketiga membincangkan kajian literatur. Bahagian ke empat menjelaskan metodologi kajian. Bahagian kelima membentangkan hasil kajian, manakala bahagian ke enam merumuskan hasil kajian dan bahagian ketujuh adalah penghargaan.

## **Permasalahan Kajian**

Jumlah import negara Malaysia terhadap produk berkategori buah-buahan *sunnah* seperti kurma, buah tin, labu dan tembikai adalah tinggi dan jumlah ini meningkat setiap tahun. Ini adalah disebabkan permintaan yang tinggi dari masyarakat Malaysia terutama bagi umat Islam yang mana merupakan golongan majoriti bagi penduduk di Malaysia. Umat Islam di Malaysia mengamalkan *sunnah* Nabi Muhammad s.a.w bagi memperoleh syafaat di akhirat kelak. Ini dengan jelas bahawa kepercayaan umat Islam terhadap pengamalan *sunnah* Nabi Muhammad s.a.w melalui Al-Quran di dalam surah Al-Ahzab ayat 21 yang menyatakan:

“Sungguh, telah ada bagi kalian pada diri Rasulullah suri teladan yang baik, yaitu bagi barang siapa yang mengharap (pertemuan dengan) Allah dan Hari Akhir, serta banyak mengingat Allah.”  
(Al-Quran: Al-Ahzab: 21).

Selain itu, Nabi Muhammad s.a.w juga berpesan di dalam hadis yang menyatakan mengenai kepentingan untuk mengamalkan *sunnah* baginda iaitu:

“Sungguh, barang siapa hidup sepelempangku, dia akan mendapati perselisihan yang banyak. Maka dari itu, wajib atas kalian mengamalkan *sunnahku* dan *sunnah khulafa'ur rasyidin* yang mendapat petunjuk. Berpegangteguhlah padanya dan gigitlah dia dengan gigi geraham kalian. Waspadailah perkara-perkara baru dalam agama, karena setiap perkara baru dalam agama adalah *bid'ah*, dan setiap *bid'ah* adalah kesesatan.”

(Hadis Riwayat Abu Dawud: 4607)

Oleh itu, umat Islam di Malaysia seperti dituntut oleh Allah S.W.T di dalam ayat Al-Quran dan hadis yang dinyatakan untuk mencontohi segala sifat dan perbuatan Nabi Muhammad s.a.w sehinggalah terhadap aspek pemakanan yang di ambil oleh baginda Nabi Muhammad s.a.w. Namun begitu, di sebalik permintaan yang tinggi terhadap buah-buahan *sunnah* ini, kekurangan pengeluaran tanaman tempatan secara skala besar bagi produk buah-buahan berkategori *sunnah* ini menyebabkan negara Malaysia berterusan bergantung dengan mengimport buah-buahan *sunnah* berkenaan. Namun begitu, hasil penemuan saintifik dan kajian lapangan yang dilakukan di beberapa buah negeri di Malaysia mendapati bahawa buah-buahan berkategori *sunnah* ini boleh ditanam dan mampu untuk mengeluarkan hasil buah. Oleh itu, kajian ini akan meninjau kebolehpayaan negara Malaysia dalam mengeluarkan produk pertanian tanaman berkategori buah-buahan *sunnah*.

## **Kajian Literatur**

### ***Pokok Kurma***

Pengetahuan mengenai sejarah evolusi dari tanaman pokok kurma telah meningkat secara mendadak sejak beberapa tahun kebelakangan ini. Sejarah pokok kurma masih jauh lebih dikenali di Timur Tengah dan Mesir berbanding di rantau lain, dan Timur Tengah merupakan tempat di mana tanaman pokok kurma berasal (Tengberg, 2012; Terral et al., 2012). Tanaman pokok kurma adalah tanaman yang tumbuh di kawasan negara yang beriklim panas. Buah kurma (*Phoenix Dactylifera L.*) adalah antara tanaman buah utama di Timur Tengah dan telah berzaman digunakan sebagai makanan asasi oleh masyarakat di Timur Tengah (Aimi Fadzirul et al., 2018; Asmaddy et al., 2017; Mohd Anim Hosnan, 2011). Tanaman pokok kurma dipanggil "*nakhl*" dan buah kurma dipanggil "*tamr*" di dalam bahasa Arab. Buah kurma (*Phoenix dactylifera L.*) tergolong dalam

keluarga *Arecaceae* (*syn. Palmaceae*), dan *Phoenix* mengandungi 12 jenis spesies. Buah kurma adalah spesies yang paling penting dari segi nilai komersial dan penggunaan kepada manusia.

Buah kurma merupakan salah satu buah yang penting bagi seorang muslim kerana mengikut *sunnah* Nabi Muhammad s.a.w (iaitu mengamalkan atau makan apa yang dimakan atau diminum oleh Nabi Muhammad s.a.w). Selain itu juga, Allah S.W.T berfirman di dalam Al-Quran bahawa: “Di dalam kedua-duanya (*syurga*) juga terdapat buah-buahan serta pohon kurma dan delima,”

(Al-Quran: Surah al Rahman: Ayat 68).

Terdapat satu hadis Nabi Muhammad s.a.w yang menyatakan bahawa:

“Buah kurma adalah buah yang datang dari syurga”

(Hadis Riwayat Al-Tirmidhi: No.2068)

Jelas dinyatakan di dalam Al-Quran dan Hadis bahawa tanaman pokok kurma mempunyai *baraqah* ke atas umat manusia dan juga bumi. Buah kurma telah dikenal pasti sebagai makanan yang sangat berkhasiat dengan banyak faedah dan berfungsi untuk kesihatan manusia. Buah kurma telah dikaji berkaitan dengan komposisi proksimat, mineral dan fitokimia, dan terdapat beberapa penulis telah mengkaji berkenaan dengan nilai buah kurma sebagai makanan yang sihat (Al-Farsi & Lee, 2008; Vayalil, 2012). Buah kurma kaya dengan beberapa vitamin, mineral dan serat. Ia mengandungi minyak, kalsium, sulfur, besi, kalium, fosforus, mangan, tembaga dan magnesium. Penggunaan buah kurma juga boleh memberi kelegaan dari sembelit, gangguan usus, masalah jantung, anemia, cirit-birit, kanser perut dan banyak lagi keadaan lain. Ia juga dikenal pasti sebagai antioksidan dan anti-mutagenik dan mampu untuk mengurangkan penyakit jantung (Ismail et al., 2006).

### ***Pokok Tin***

Pokok tin atau nama saintifik *Ficus carica* merupakan sejenis buah daripada keluarga *Moraceae* (Vallejo et al., 2012). Ia merupakan tumbuhan yang didapati natif dari kawasan Asia Barat. Terdapat pelbagai jenis pokok tin yang ditanam. Brown Turkey adalah jenis terbaik yang mempunyai kulit coklat kemerahan, isi berwarna merah dan rasa manis. Kulit luar buah tin sangat lembut dan nipis. Pokok tin ini dapat di kesan atau di ditemui dalam sejarah di sebut di dalam Alkitab dan tulisan-tulisan kuno yang lain. Mereka telah mula menanam pokok tin di Egypt Mesir. Mereka menyebarkan ke ancient Crete dan kemudian seterusnya, sekitar Sebelum Masihi (SM) abad ke-9, ke Greece purba, di mana ia menjadi makanan ruji dalam diet tradisional. Kebanyakan buah tin ditanam dikawasan Mediterranean seperti Turki, Iran dan Mesir dan juga beberapa negara seperti Portugal, Sepanyol dan Greece. Kini telah dikomersialkan dan berkembang di Amerika Syarikat, Argentina dan Australia (Wojdyło et al., 2016). Penanaman pokok Tin telah mula diusahakan di kawasan yang beriklim tropika termasuk kawasan Asia Tenggara iaitu Malaysia, Thailand dan Indonesia. Buah tin merupakan buah yang sangat istimewa kerana merupakan buah yang disebut didalam Al-Quran didalam surah At-Tin ayat pertama yang berbunyi:



“Demi buah tin dan zaitun”.

(Al-Quran: Surah At-Tin: Ayat 1)

Nama buah tin juga tersemat didalam satu hadis Nabi Muhammad s.a.w yang berbunyi:

“Sekiranya aku katakan, sesungguhnya buah yang turun dari syurga maka aku katakan inilah buah (tin), sesungguhnya buah syurga tiada keraguan.

(Hadis Riwayat Abu Darba; Suyuti)

Jelas dinyatakan di dalam Al-Quran dan Hadis bahawa tanaman pokok tin mempunyai *baraqah* ke atas umat manusia dan juga bumi. Buah tin telah dikenal pasti sebagai makanan yang sangat berkhasiat dan mempunyai banyak faedah dan berfungsi sebagai kesihatan manusia. Ibn al-Qayyim juga mengatakan bahawa buah tin lebih berkhasiat berbanding dengan buah-buahan yang lain. Ibn al-Qayyim juga menyatakan bahawa memakan buah tin yang segar boleh menghalang perkembangan urotoksitas (kualiti air kencing) dan boleh membersihkan buah pinggang dan pundi kencing. Buah tin yang segar adalah lebih sihat dan lebih baik daripada buah tin yang kering dan boleh memberi manfaat kepada tekak dan dada. Beliau menyebutkan bahawa buah tin kering bermanfaat untuk saraf dan memakan buah tin kering dan dicampur dengan badam dan walnut ketika perut kosong pada waktu pagi adalah sangat bermanfaat dalam membuka saluran pencernaan (tiub yang berjalan melalui badan, dari mulut ke akhir usus besar). Buah tin mempunyai potensi yang sangat besar kepada manusia dan juga tanah di bumi.

### ***Buah Labu***

Buah labu (*Cucurbita moschata*) adalah sejenis buah yang bulat, dengan kulit yang licin, sedikit mengerutu dan berwarna kuning dan oren. Kulit buah labu yang tebal mengandungi buah dan biji. Tanaman buah labu adalah berasal dari Amerika Utara. Bukti tertua berkenaan penemuan buah labu adalah bertarikh antara 7000 dan 5500 sebelum masihi (SM), di peroleh di negara Mexico (The Pumpkin Patch, 2015). Setelah itu, buah labu ditanam ke Argentina dan Chile dan seterusnya merebak ke benua Eropah, Asia dan Amerika Barat (Yadav et al., 2010). Buah labu terdiri daripada kira-kira 25 jenis spesies, yang sebahagiannya penting sebagai sumber ekonomi, seperti *Cucurbita maxima*, *Cucurbita moschata* dan *Cucurbita pepo* (Mayor et al. 2007). Buah labu adalah sumber pemakanan yang baik kerana mempunyai banyak nutrien penting, termasuk kalsium, vitamin C, folat dan serat (CDC, 2011). Selain itu juga, labu mengandungi polisakarida, protein dan peptida, asid benzoik para-amino, sebatian fenolik, terpenoid dan sterol (Kuhlmann et al., 1999). Labu terbukti secara perubatan sebagai sumber mengurangkan risiko kanser prostat, melindungi terhadap radang sendi, mengurangkan kedutan pada wajah, merangsang fungsi ginjal dan lain-lain. Buah labu juga merupakan salah satu sumber yang tersenarai sebagai makanan *sunnah* seperti yang dinyatakan di dalam Al-Quran dan Hadis:

“*Kami tumbuhkan untuknya (untuk melindunginya) pokok daripada sejenis labu.*”

(Al-Quran: Surah As-Saffat 37:146)

Diriwayatkan daripada Anas bin Malik r.a. menceritakan: Seorang tukang jahit menjemput Rasulullah s.a.w untuk menikmati makanan yang dimasaknya. Anas menceritakan,

*"Lalu aku pergi bersama Rasulullah s.a.w. Dihadangkan kepada Baginda; roti, kuah sup bersama labu dan qadid. Aku melihat Nabi Muhammad s.a.w mencari-cari labu di sekitar (makanan dalam) talam, Anas berkata, sejak hari itu berterusanlah aku menyukai labu"*

(Riwayat al-Bukhari, Kitab al-Buyu: No. 5379).

Jelas dinyatakan di dalam Al-Quran dan Hadis bahawa tanaman buah labu mempunyai *baraqah* ke atas umat manusia dan juga bumi. Buah labu telah dikenal pasti sebagai makanan yang sangat berkhasiat dan mempunyai banyak faedah dan berfungsi sebagai kesihatan manusia. Buah labu dianggap sebagai memberi manfaat kepada kesihatan kerana ia mengandungi pelbagai komponen aktif biologi seperti polysaccharides, para-amino benzoic acid, fixed oils, sterols, proteins and peptides. Buah-buahan adalah sumber karotenoid yang baik dan mempunyai asid gamma-aminobutyric. Biji buah labu dinilai kerana mempunyai kandungan protein yang tinggi dan jumlah kandungan asid lemak penting seperti asid linoleik (Yadav et al., 2010). Selain itu, buah labu juga memberi manfaat kesihatan seperti mampu untuk memberikan penglihatan yang tajam, mengurangkan berat badan, mengurangkan kolesterol, mengurangkan risiko kanser, melindungi kulit dan meningkatkan sistem imun (Klein, 2014). Buah labu adalah kaya dengan karotena, vitamin, mineral, serat pemakanan, pektin dan beberapa kandungan yang bermanfaat untuk kesihatan manusia (Djutin 1991).

### ***Buah Tembikai***

Tembikai (*Citrullus lunatus*) adalah sejenis buah-buahan popular dari keluarga Cucurbitaceae yang sangat popular diseluruh dunia sebagai buah yang diminati oleh pelbagai peringkat golongan masyarakat. Tanaman buah tembikai berasal dari kawasan benua Afrika sebelum diperluaskan penanamannya di kawasan Mediteranean dan kini di kawasan benua Asia serta seluruh dunia. Buah tembikai telah ditanam di Afrika selama lebih dari 4000 tahun. Benih dan bahagian tumbuhan yang terdapat di makam Mesir menunjukkan bahawa tembikai ditanam secara meluas di lembah Nil sebelum tahun 2000 SM. Negara China merupakan pengeluar utama tembikai dunia dengan penanaman seluas 1.83 juta hektar dan menghasilkan sebanyak 66.23 billion tan metrik diikuti dengan negara Turki seluas 150,000 hektar dan Iran 135,962 hektar (Mohd Anim Hosnan, 2015).

Tanaman buah tembikai adalah buah-buahan yang tumbuh setiap tahun. Buah tembikai adalah bulat, bujur atau memanjang dengan saiz biasanya antara 1.5 hingga 15 kg. Kulitnya berwarna hijau gelap dengan pelbagai corak. Isi dalamnya berkisar dari putih, hijau, kuning, oren hingga merah, walaupun para pengguna mengaitkan kualiti dalaman dengan merah, merah jambu atau kuning, selain rasa yang manis (Kyriacou, M.C et al., 2018). Tembikai secara meluas ditanam dan dimakan di seluruh dunia adalah buah yang terkenal dan penting kepada manusia dan juga haiwan (Liu, L et al., 2018; Rubatzky, 2001; Wehner et al., 2001). Buah tembikai juga terkenal sebagai salah satu sumber rujukan bagi perubahan dalam agama Islam.

Menurut Ibn Qayim Al Jawziyyah dalam buku perubatan *sunnah*, Nabi Muhammd s.a.w memakan buah tembikai Bersama dengan buah kurma untuk mengimbangi kesan makanan ini, kurma panas dan lembab, manakala tembikai pula sejuk dan basah. Sementara itu, Aishah r.a menceritakan bahawa:

"Nabi Muhammad s.a.w memakan tembikai bersama dengan kurma".

(Hadis Riwayat Abu Daud dan Al-Tirmidhi)

Di dalam Hadis Tirmidhi dan riwayat yang lain, ada menjelaskan berkaitan perkara ini:

"Kesan sejuk (tembikai) menghilangkan panas yang lain, dan panas seseorang menghilangkan kesan sejuk yang lain."

(Hadith Al-Tirmidhi: 189: 2).

Nabi Muhammad s.a.w sangat menggalakan para sahabat dan memberi panduan kepada umat Islam tentang manfaat dan kebaikan buah tembikai (Ahmad, 2013). Buah tembikai adalah kaya dengan vitamin A dan C, asid folik, magnesium, zink dan pelbagai jenis galian yang lain adalah bermutu tinggi dalam perubatan. Tembikai juga dikenali sebagai *Citrullus lunatus* amat mujarab untuk menyembuhkan pelbagai jenis penyakit antaranya sakit kepala, penyakit paru-paru dan masalah kulit. Jus tembikai juga memberi tenaga dan kekuatan dikalangan orang-orang tua serta memulihkan sistem tubuh yang lemah bagi mereka yang baru sahaja sembuh daripada penyakit atau menjalani pembedahan. Disamping itu, penyakit artritis, gout serta keracunan uremik berlaku akibat kehadiran asid urik yang berlebihan (Saiful Asyraf, 2016). Selain itu juga, jus tembikai boleh membantu menyembuhkan penyakit-penyakit ini dengan menghapuskan kesan-kesan toksik dalam tubuh. Kehadiran asid yang berlebihan dalam darah dapat diatasi dengan mengamalkan pengambilan jus tembikai kerana ia dapat bertindak membantu melancarkan pengaliran darah.

### ***Tanaman Pokok Buah-Buahan di Malaysia***

Malaysia mempunyai hutan hujan tropika dengan pelbagai pokok buah-buahan. Pokok-pokok ini malar hijau dan tumbuh sepanjang tahun. Banyak pokok ini menghasilkan buah yang boleh dimakan untuk haiwan yang tinggal di dalam hutan dan beberapa buah ini juga digunakan sebagai sumber makanan, bahkan digunakan oleh masyarakat setempat dalam perubatan tradisional mereka (J. Kulip, 2003). Sejak berabad-abad yang lalu, manusia mula menyemai spesies tumbuhan yang berbeza untuk menuai buah-buahan yang boleh dimakan mereka sebagai sumber makanan. Di zaman dahulu, penanaman pokok buah-buahan hanya dilakukan dengan menanamnya di sebelah rumah atau sekitar kawasan perumahan. Oleh itu, buah-buahan dapat dikutip hasil dengan mudah apabila musim penuaian tiba. Setelah itu, ladang berskala besar telah diperkenalkan dan dimulakan bagi mengkomersialkan buah-buahan tropika akibat dari peningkatan permintaan pasaran.

Pada masa kini, banyak buah-buahan tropika telah dikomersialkan. Buah-buahan ini adalah pisang (*Musa spp*), durian (*Durio zibethinus L.*), nangka (*Artocarpus heterophyllus Lam.*), Manggis (*Garciniamangostana L.*), pepaya (*Carica papaya L.*), nanas (*Ananas comosus L.*), pitaya (*Hylocereus spp.*), pomelo (*Citrus maxima [Burm.] Merr.*), rambutan (*Nephelium lappaceum L.*), dan tembikai (*Citrullus lanatus [Thunb] Matsum & Nakai*) (Hock Eng Khoo et al., 2016). Walau bagaimanapun, dalam abad ini, beberapa tanaman buah-buahan yang sebelum ini kurang terdapat pengeluaran di dalam negara kini telah terdapat. Ini termasuk buah kurma (*Phoenix Dactylifera L.*), buah tin (*Ficus carica*), labu (*Cucurbita moschata*) dan tembikai (*Citrullus lanatus [Thunb] Matsum & Nakai*). Kesemua buah-buahan ini adalah merupakan buah-buahan yang pernah di makan oleh Nabi Muhammad s.a.w dan merupakan makanan *sunnah*. Tanaman pokok berkategori buah-buahan *sunnah* sememangnya terdapat di negara Malaysia. Namun begitu, jumlah dan skala pengeluaran yang dihasilkan tidak mampu untuk memenuhi permintaan dalam negara disamping faktor ketidak sesuaian dan serangan penyakit terhadap tanaman ini menyukarkan penjagaan dan pertumbuhan bagi tanaman berkategori buah-buahan *sunnah* di Malaysia. Oleh itu, kajian ini akan meninjau kebolehpayaan negara Malaysia dalam mengeluarkan produk pertanian tanaman berkategori buah-buahan *sunnah*.

### **Metodologi**

Kajian ini bersifat kualitatif iaitu menggunakan kaedah exploratory melibatkan kajian perpustakaan dan analisis dokumen. Kaedah kajian perpustakaan digunakan sebagai teorikal asas perbincangan awal mengenai dapatan kajian iaitu kebolehpayaan tanaman berkategori buah-buahan *sunnah* di Malaysia. Kaedah ini berlaku dengan merujuk kepada bahan-bahan primer dan sekunder yang berkaitan dengan tajuk. Bahan bacaan seperti tesis, jurnal, kertas kerja, seminar, buku, artikel dan lain-lain lagi diperolehi dari beberapa sumber seperti Jurnal, Google Scholar, perpustakaan dan carian di laman sesawang. Penyelidik juga menggunakan kaedah dokumentasi.

Kaedah dokumentasi didefinisikan sebagai proses pengumpulan data dan fakta dengan menggunakan dokumen-dokumen yang berhubung dengan masalah yang akan dibincangkan dalam penulisan ini. Dokumen bererti bahan bertulis yang dapat memberikan pelbagai keterangan dan membantu dalam menghasilkan kajian ilmiah ini. Antara sumber kajian berbentuk dokumentasi seperti rekod institusi atau organisasi serta laporan atau rekod pentadbiran. Kajian terhadap dokumen adalah penting untuk memperoleh maklumat secara mendalam terhadap sesuatu perkara. Dan kaedah pemerhatian dilakukan dengan melihat situasi terkini berkaitan dengan penemuan-penemuan terhadap hasil dapatan kajian.

## **Hasil Kajian**

### ***Kebolehpayaan Tanaman Pokok Kurma di Malaysia***

Secara lazimnya, tanaman pokok kurma dikaitkan dengan negara beriklim panas dan kering di Asia Barat seperti Arab Saudi, Mesir, Turki, Iran dan Iraq. Namun begitu, hasil dari pemerhatian, temu bual dan analisis dokumen yang dilakukan. Tanaman pokok kurma juga mampu untuk tumbuh dan boleh mengeluarkan hasil di Malaysia. Terdapat beberapa lokasi tanaman pokok kurma di Malaysia seperti di Kelantan, Terengganu dan Johor dan ada di antaranya yang telah mengeluarkan hasil. Tanaman pokok kurma di Malaysia ini dilakukan secara kecil-kecilan. Kebanyakan pengusaha tanaman mengusahakan di sekitar kawasan rumah dan terdapat juga pengusaha yang mengusahakan secara perladangan sederhana. Menurut Agrohias (2015), terdapat seorang pengusaha di negeri Kelantan yang mengusahakan tanaman pokok kurma di belakang rumah dan telah mengeluarkan hasil. Pokok kurma yang ditanam sejak lebih 8 tahun itu telah mengeluarkan hasil yang lebat dan juga boleh di makan secara terus. Selain itu juga, hasil pemerhatian yang dilakukan di negeri Kelantan terdapat beberapa lokasi lain tanaman pokok kurma yang mula mengeluarkan hasil seperti pokok kurma yang di tanam oleh pihak berkuasa tempatan di sekitar bandar Kota Bharu yang mana telah mencuri perhatian penduduk tempatan dengan berbuahnya pokok kurma tersebut. Pokok kurma yang di tanam sekitar bulan Disember 2008 itu adalah bertujuan bagi menaik taraf landskap pusat bandar tersebut. Sebanyak 37 pokok kurma yang di tanam dan terdapat 10 buah pokok yang telah berbuah pada tahun 2014. Menyedari potensi kurma sebagai tanaman komersial, kerajaan negeri Kelantan berhasrat untuk memperkenalkan pokok tersebut sebagai sumber ekonomi baru bagi petani di negeri berkenaan. Ia akan menjadi tanaman baru yang bakal menyumbang kepada pendapatan petani. Projek perintis tanaman kurma telah diusahakan di tanah seluas 8,000-meter persegi di Limbongan, Pasir Puteh sejak tiga tahun lalu dan kini mula mengeluarkan hasil. Benih anak pokok kurma diambil dari negara Thailand (Agrohias, 2015).

Hasil temu bual yang dilakukan terhadap seorang pengusaha tapak semaian pokok kurma di RPT Pengkalan Pegoh Seberang, Ipoh, Perak, iaitu En. Mohd. Syful Rizan Abd. Manap. Menurut beliau, pokok kurma mampu tumbuh subur dalam apa jua keadaan tanah melainkan tanah

liat. Beliau yang menjalankan tanaman kurma sejak tujuh tahun lalu itu berpendapat, cuaca panas dengan taburan hujan sederhana menjadikan iklim negara ini sesuai untuk tumbuhan oasis itu. Beliau menjalankan usaha penanaman pokok kurma menerusi pelbagai teknik percambahan biji kurma bagi mendapatkan benih yang sesuai. Melalui pelbagai eksperimen yang dilakukan, beliau akhirnya berjaya mencambahkan biji kurma dengan campuran kandungan tanah merah, tanah gambut dan pasir selain menggunakan baja organic. Disamping itu juga, pokok kurma tidak berbuah jika ditanam secara bersendirian dan perlu ditanam secara berkelompok memandangkan tanaman itu terdiri daripada pokok jantan dan betina. Bunga daripada pokok berlainan jantina ini akan mengeluarkan debunga yang berbeza apabila mencapai umur antara dua hingga tiga tahun. Pendebungaan untuk menghasilkan buah kurma yang berkualiti, ia mesti 'disenyawakan' oleh tangan manusia dan bukannya menerusi agen pendebungaan lain seperti angin dan haiwan. Bagi memastikan proses ini berhasil, seorang petugas perlu memanjat pokok kurma betina dan 'mengahwinkan' debunga pokok itu dengan debunga jantan menerusi teknik sapuan tangan. Tandan bunga betina akan ditepuk-tepuk dan disapu dengan beberapa ranting bunga jantan. Menerusi cara ini, debunga betina akan disenyawakan secara semula jadi. Tidak banyak debunga jantan yang diperlukan untuk proses persenyawaan. Bunganya boleh disimpan di tempat yang kering untuk kegunaan berulang kali selagi debunganya masih ada, debunga pada satu dahan pokok kurma jantan boleh digunakan untuk proses pendebungaan kepada lebih 50 batang pokok kurma betina. Bunga pokok kurma jantan mengeluarkan debunga yang lebih halus berbanding betina. Pohon kurma jantan lebih tinggi dan berdaun keras berbanding pokok kurma betina yang lebih rendah dan mempunyai daun yang merendang ke tanah. Pokok kurma mempunyai jangka hayat sehingga 90 tahun, pokok kurma boleh berbuah selepas lima hingga tujuh tahun dialih tanam daripada beg poli ke tanah lapang (Syful Tamar, 2018).

Mengikut data perangkaan negara Malaysia, jumlah import dan eksport kurma di Malaysia seperti di tunjukan di dalam Jadual 1 yang mana jumlah import mempunyai jurang yang besar berbanding dengan jumlah eksport buah kurma. Malaysia merupakan negara pengimport buah kurma, dan ianya meningkat berkali ganda semasa bulan Ramadan (Mohd Anim Hosnan, 2015). Hal ini dapat dipastikan bahawa jumlah eksport produk buah kurma itu adalah datang dari penambahbaikan atau nilai tambah (*add value*) terhadap produk asli buah kurma. Melalui ini telah menyumbang kepada salah satu produk pengeluaran negara melalui *add value* terhadap buah kurma.

Jadual 1: Jumlah Import dan Eksport Kurma Malaysia.

<b>Import dan Eksport (Ribu tan)</b>	<b>2010</b>	<b>2011</b>	<b>2012</b>	<b>2013</b>	<b>Jumlah</b>
<b>Import</b>	17,980	16,236	20,394	19,421	<b>74,031</b>
<b>Eksport</b>	4,268	3,906	2,430	1,654	<b>12,258</b>

Sumber: DOS (2014); FAO (2015)

Oleh itu, tanaman pokok kurma adalah dicadangkan dan perlu dilakukan penanaman berbentuk perladangan secara komersial bagi memperluaskan lagi sektor pengeluaran produk dalam negara di samping mampu untuk menjana sumber baharu terhadap ekonomi negara Malaysia melalui penghasilan dan pengeluaran kurma tempatan. Tidak hanya dengan mengeluarkan produk kurma yang telah melalui proses nilai tambah, tetapi tanaman pokok kurma yang menghasilkan buah ini juga mampu untuk menyediakan dan memenuhi keperluan dalaman negara. Kurma adalah buah-buahan *sunnah* yang mendapat permintaan yang sangat tinggi terutama oleh umat Islam di Malaysia. Oleh itu, tanaman pokok kurma harus di usahakan secara meluas melalui kerjasama dan bantuan dari agensi-agensi kerajaan dan juga syarikat swasta yang mana buah kurma tempatan ini akan dapat menjadi satu industry baru buah-buahan tempatan dan negara Malaysia tidak lagi bergantung pada pengimportan kurma melalui penghasilan dan pengeluaran buah kurma tempatan. Selain itu, kebolehpayaan tanaman kurma di Malaysia ini juga adalah hasil dari penemuan sains dan teknologi yang dilakukan terhadap kesesuaian tanah melalui kajian yang dilakukan oleh pihak MARDI. Penemuan hasil tinjauan yang dilakukan membuktikan bahawa negara Malaysia berkeupayaan dalam mengeluarkan tanaman dan menghasilkan kurma tempatan.

### ***Kebolehpayaan Tanaman Pokok Tin di Malaysia***

Penanaman pokok Tin telah mula diusahakan di kawasan yang beriklim tropika termasuk kawasan Asia Tenggara iaitu negara Malaysia. Pokok tin atau figs ini mula ditanam di Malaysia dan mendapat sambutan kerana ia merupakan pokok yang perlukan cahaya matahari dan suhu yang panas serta sesuai ditanam dikawasan tropika. Cara penanaman pokok tin ini Nampak mudah tetapi memerlukan penyelenggaraan dan penjagaan yang betul kerana pokok tin ini adalah sensitif dan perlu diberi perhatian yang secukupnya sehingga menghasilkan buah. Di Malaysia, kaedah pembiakan menggunakan keratan batang, dan juga kaedah tut. Kaedah ini adalah lebih berpotensi menghasilkan baka yang serupa dengan induk dan peratus pertumbuhannya adalah lebih tinggi berbanding dengan biji benih. Ramai pengusaha sekarang menggunakan keratan batang atau tut (air layering) untuk menanam pokok tin kerana risikonya adalah rendah (Khadijah Salleh, 2016).

Menurut Agrohias (2015), terdapat seorang pengusaha tanaman pokok buah tin yang melakukan secara sampingan iaitu Encik Shahrul Nizam. Beliau telah mengusahakan tanaman pokok buah tin di sekitar kediaman beliau iaitu di Gua Semanggol, Perak. Uniknyanya pengusaha ini membiakkan pokok benih menggunakan kaedah tradisional iaitu pembiakan biji benih. Ratusan anak benih yang dihasilkan. Pokok hasil cambahan biji benih ini mengambil masa yang agak lama untuk pokok mengeluarkan buah iaitu hingga menjangkau 6 bulan lebih.

Hasil penemuan lain juga mendapati terdapat beberapa pengusaha yang menanam tanaman ini secara suka-suka dan mengkomersialkannya secara kecil-kecilan. Seperti di Besut, Terengganu seorang pengusaha telah menjalankan projek ini bermula sejak bulan Februari 2015. Kini terdapat

kira-kira 30 pokok Tin dari pelbagai spesies dan kesemuanya baka dari luar negara. Pohon Tin yang paling mahal berharga kira-kira RM 1600 sepokok diperolehi daripada negara Spanyol (Agrohias, 2015). Terdapat pengusaha tanaman pokok buah tin ini yang memasarkan benih atau anak pokok dan hasil buah secara *online*. Anak pokok yang dijual adalah berharga sekitar RM100 – RM400 mengikut jenis dan spesies pokok.

Negara Malaysia telah mengorak langkah awal dalam mempelopori tanaman pokok buah tin ini. Sebagai contoh, negeri Perlis bakal menjadi pengeluar terbesar buah tin di Asia Tenggara apabila 16,000 batang pokok itu telah ditanam di kawasan seluas 10 hektar di tapak projek Segitiga Pertumbuhan Indonesia, Malaysia dan Thailand (IMT-GT) Chuping, Perlis. Projek penanaman buah itu diusahakan secara bersama antara kerajaan negeri dengan sebuah syarikat swasta di Pulau Pinang. Pokok tin mula ditanam sejak Disember 2016 dan sejak tempoh itu, buah berkenaan mendapat permintaan yang tinggi khususnya melibatkan negara anggota ASEAN. Malah, buah tin di ladang ini telah mula dituai sejak April tahun 2017. Purata buah tin yang dikutip di ladang projek itu adalah empat tan dalam tempoh sebulan. Manakala, harga pasaran buah tin di negara ini adalah sebanyak RM120 sekilogram (Kosmo, 2018).

Selain itu, data perangkaan negara Malaysia seperti di Jadual 2 menunjukkan jumlah import dan eksport buah tin juga begitu ketara akibat dari kurangnya pengeluaran dari dalam negara. Jumlah import yang meningkat setiap tahun dan begitu ketara jumlahnya berbanding dengan jumlah eksport bagi buah tin. Hal ini jelas menunjukkan bahawa perlunya keseimbangan bagi negara Malaysia dalam menghasilkan tanaman pokok tin berskala besar bagi memenuhi permintaan dalam negara di samping dapat membantu menjana sumber ekonomi yang baharu.

Jadual 2: Jumlah Import dan Eksport Buah Tin Malaysia.

<b>Import and Eksport (Ribu tan)</b>	<b>2010</b>	<b>2011</b>	<b>2012</b>	<b>2013</b>	<b>Jumlah</b>
<b>Import</b>	180	209	222	252	<b>863</b>
<b>Eksport</b>	18	19	21	35	<b>93</b>

Sumber: FAO (2017).

Justeru itu, hasil penemuan kajian ini menunjukkan bahawa tanaman pokok tin mampu untuk ditanam dan menjana hasil yang lumayan bagi pengusaha tanaman buah-buahan tempatan. Disamping dapat memperoleh keberkatan dengan mengusahakan tanaman buah-buahan berkategori *sunnah*, pengusaha juga dapat menjana satu industri yang baharu di Malaysia dengan memperkenalkan tanaman buah-buahan berkategori *sunnah*. Oleh itu, galakan dan inisiatif yang sewajarnya adalah perlu digerakan oleh agensi-agensinya kerajaan yang terlibat dalam mempelbagaikan lagi sumber pengeluaran dalam negara melalui tanaman pokok tin yang mampu memberi hasil yang positif. Semoga tanaman pokok tin ini akan berkembang menjadi salah satu sumber pertumbuhan ekonomi baharu kelak. Penanaman pokok tin di Malaysia masih lagi di tahap percubaan dan kebanyakan adalah sebagai hobi. Sehingga kini, belum ada kajian teknikal



mengenai tanaman pokok tin secara komersial di Malaysia. Pokok tin amat berpotensi untuk ditanam di Malaysia dengan adanya kajian lanjut oleh pihak penyelidikan.

### ***Kebolehpayaan Tanaman Buah Labu di Malaysia***

Di Malaysia terdapat dua jenis buah labu yang ditanam ia adalah dari jenis *Cucurbita moschata* dan *Cucurbita moschata Duchesne* (Margaret et al., 2016; Norshazila et al., 2014). Tanaman buah labu adalah sangat mudah dan pantas untuk berkembang, tempoh untuk menuai hasil adalah sekitar dua hingga tiga bulan. Tanaman buah labu adalah sangat digalakkan untuk ditanam di Malaysia (Mohd Anim Hosnan, 2017).

Di Malaysia, terdapat 138 hektar tanaman buah labu dengan pengeluaran 6,240 tan metrik pada tahun 2014 yang dianggarkan bernilai RM 7.3 juta (DOA, 2016). Negeri pengeluar buah labu utama di Malaysia ialah Johor, Terengganu, Kelantan dan Kedah (MARDI, 2014). Menurut Zaharah et al. (2006), kawasan ladang tanaman buah labu di Malaysia adalah sekitar 138 hektar, di mana buah labu ditanam di Kelantan (79.6 hektar), Terengganu (59.6 hektar) dan Johor (93.5 hektar). Seperti yang ditunjukkan dalam Jadual 1 di bawah adalah jumlah pengeluaran buah labu di Malaysia bagi tahun 2011 hingga 2015. Permintaan untuk buah labu semakin meningkat. Faktor utama yang menyumbang kepada permintaan yang tinggi adalah disebabkan kesedaran pengguna terhadap pengamalan gaya hidup yang sihat, kebimbangan terhadap apa yang di makan, dan faktor globalisasi rantaian bekalan makanan (Muhammad dan Masdek, 2018).

Data perangkaan di Jadual 3 jelas menunjukkan jumlah pengeluaran labu di Malaysia bagi tahun 2011 hingga tahun 2015. Data jelas menunjukkan bahawa negara Malaysia mempunyai pengeluaran labu yang tinggi setiap tahun. Namun begitu, pengeluaran ini secara jelas adalah bagi kegunaan dalam negara dan di jadikan sebagai produk skunder yang telah ditambah nilai melalui inovasi yang dilakukan terhadap produk buah labu. Oleh itu, penggalakan terhadap tanaman buah labu perlu menjadi tumpuan oleh agensi-agensi kerajaan dan syarikat swasta dalam mempromosi buah labu sebagai salah satu buah-buahan yang tersenarai dalam pemakanan *sunnah* serta mempunyai potensi dan kebolehpayaan untuk di tanam secara skala besar di Malaysia. Tindakan lanjut dari segi penyelidikan perlu dilakukan bagi melihat potensi buah labu secara menyeluruh dalam usaha mempelbagaikan sumber baharu ekonomi negara Malaysia.

Jadual 3: Jumlah Pengeluaran Labu di Malaysia.

<b>Buah/Tahun</b>	<b>2011</b>	<b>2012</b>	<b>2013</b>	<b>2014</b>	<b>2015</b>	<b>Jumlah</b>
<b>Labu (Ribu tan metrik)</b>	3,340	3,280	4,430	6,240	6,510	<b>23,800</b>

Sumber: DOA (2016).

### ***Kebolehpayaan Tanaman Buah Tembikai di Malaysia***

Keluasan tanaman buah tembikai di Malaysia adalah di anggarkan seluas 13,814 hektar dengan pengeluaran sebanyak 238,050 metrik tan (Rasmuna et al., 2016). Tembikai yang ditanam di Malaysia adalah bagi keperluan pasaran domestik dan juga pasaran eksport. Antara destinasi pasaran eksport buah tembikai dari Malaysia adalah negara Singapura, Hong Kong, China, Jepun dan juga ke beberapa negara Timur Tengah (Mohd Anim Hosnan, 2012). Tanaman tembikai di Malaysia memerlukan tempoh masa sekitar 65 - 75 hari untuk dituai bergantung kepada kaedah dan proses penanaman, cara pengurusan tanaman dan juga sedikit berkait dengan faktor cuaca. Tembikai (*Citrullus lanatus*) adalah buah yang terkenal di kalangan rakyat Malaysia. Buah tembikai berwarna merah dan kuning, kebanyakannya dipilih sebagai pencuci mulut dan boleh didapati sepanjang tahun di pasaran tempatan. Tembikai dalam nama saintifik yang dikenali sebagai *Citrullus lanatus* adalah tanaman buah-buahan di Malaysia dengan jumlah kawasan seluas 13,814 hektar (Rasmuna et al., 2016).

Untuk memenuhi permintaan penggunaan yang semakin meningkat di seluruh dunia, monokultur menjadi sistem penanaman utama untuk pengeluaran tembikai. Di Malaysia, kira-kira 11,270 hektar ditanam pada tahun 2009 menghasilkan 228,880 juta tan tembikai. Kebanyakan kawasan yang ditanam dengan tembikai ialah Rompin, Pahang (2,543 hektar) diikuti oleh Kluang, Johor (1,119 ha) dan Mersing, Johor (828 ha). Negeri-negeri lain yang menjalankan aktiviti menanam tembikai adalah Kelantan (1,006 hektar), Pahang (1,777 hektar) dan Terengganu (1,128 hektar) (FAMA, 2014). Pengeluaran tembikai di Malaysia adalah untuk kegunaan pasaran domestik dan antarabangsa, permintaan tembikai sepanjang tahun meningkat terutama sekali apabila tiba musim panas dan bulan puasa iaitu bulan bagi umat Islam berpuasa di siang hari. Kebanyakan tembikai dari Malaysia dieksport ke Singapura, Hong Kong dan Brunei (Mohd Anim Hosnan, 2015). Pengeluaran tembikai adalah untuk pasaran domestik dan eksport seperti yang ditunjukkan dalam Jadual 5 di bawah.

Jadual 4: Jumlah Import and Eksport Buah Tembikai.

<b>Import and Eksport (Ribuan tan)</b>	<b>2010</b>	<b>2011</b>	<b>2012</b>	<b>2013</b>	<b>Total</b>
<b>Import</b>	1347	558	781	553	3239
<b>Eksport</b>	54977	50643	49591	50688	205,899

Sumber: FAO (2017).

Data perangkaan di Jadual 4 jelas menunjukkan jumlah pengeluaran buah tembikai di Malaysia bagi tahun 2011 hingga 2015. Data jelas menunjukkan bahawa negara Malaysia mempunyai pengeluaran buah tembikai yang tinggi setiap tahun. Namun begitu, pengeluaran ini adalah bagi kegunaan dalam negara dan sebahagian lagi di eksport ke luar negara setelah menjalani proses tambah nilai atau inovasi ke atas buah tembikai. Oleh itu, galakan dan motivasi terhadap tanaman buah tembikai perlu dijadikan tumpuan oleh agensi-agensi kerajaan dan syarikat swasta

dalam mempromosi buah tembikai sebagai salah satu buah-buahan yang tersenarai dalam pemakanan *sunnah* serta mempunyai potensi dan kebolehpayaan untuk di tanam secara skala lebih besar di Malaysia. Tindakan lanjut dari segi penyelidikan perlu dilakukan bagi melihat potensi buah labu secara menyeluruh dalam usaha mempelbagaikan sumber baharu ekonomi negara Malaysia dan seterusnya mampu meningkatkan pendapatan para pegusaha buah tembikai.

## **Kesimpulan**

Sebagai kesimpulan, negara Malaysia mempunyai potensi untuk menjadi peneraju dalam pengeluaran buah-buahan *sunnah*. Melihat kepada setiap aspek seperti ketersediaan projek dan ladang-ladang berskala sederhana dan hasil pengeluaran yang telah direkodkan setiap tahun, tanaman buah-buahan *sunnah* ini boleh dan berkeupayaan untuk ditanam di Malaysia. Usaha penyemaian anak pokok secara berkelompok dan sistematik perlu di lakukan oleh agensi-agensi kerajaan dalam usaha untuk memperbanyakkan lagi baka atau anak pokok buah-buahan *sunnah* ini bagi tujuan projek tanaman berskala besar di setiap negeri. Disamping itu, penyelidikan yang berterusan terhadap kesuburan hasil buah yang dapat dituai tanpa perlu menunggu musim adalah perlu bagi memastikan pengeluaran buah-buahan *sunnah* tempatan tidak terganggu apabila permintaan yang semakin meningkat di dalam dan luar negara. Oleh itu, pihak berkuasa dan syarikat-syarikat korporat perlu memainkan peranan dalam menggalakan industry ini untuk menjadi sumber ekonomi baharu dan seterusnya menyumbang kepada peningkatan hasil pendapatan rakyat dalam usaha memajukan negara. Selain itu juga, tanaman pokok berkategori buah-buahan *sunnah* ini akan dapat menjaga alam sekitar yang mana berdasarkan ayat di dalam Al-Quran dan sumber Hadis yang menyatakan bahawa buah-buahan *sunnah* ini datangnya dari syurga. Oleh itu ia akan memberi banyak manfaat kepada manusia dan alam sekitar. Tanaman pokok berasaskan buah-buahan *sunnah* akan dapat memelihara alam sekitar dari tercemar kerana proses kitaran yang saling bergantung tidak kira kepada manusia atau alam sekitar. Keupayaan negara Malaysia hasil dari bukti kajian tinjauan yang dilakukan terhadap tanaman berkategori buah-buahan *sunnah* sememangnya boleh dilaksanakan. Penyelidikan yang berterusan di masa akan datang di dalam sektor tanaman bersaskan buah-buahan *sunnah* ini akan menjadikan negara Malaysia sebagai tempat rujukan dan seterusnya akan dapat menarik para pelabur dalam mengembangkan ekonomi negara.

## **Penghargaan**

Kajian ini dibiayai oleh Kementerian Pengajian Tinggi Malaysia (KPT) di bawah Skim Geran Penyelidikan *Niche Research Grant Scheme* (USIM/NRGS\_P6/FEM/52113/8406), Fakulti Ekonomi dan Muamalat, Universiti Sains Islam Malaysia.

## Rujukan

- Agrohias. (2015). Pokok Tin. (Akses Online pada 4 Jun 2018). <http://agrohias.blogspot.com/2015/08/pokok-tin-koleksi-rakan-rakan-dan-anak.html>.
- Ahmad. (2013). Tembikai Buah Kesukaan Rasulullah s.a.w. <http://tintasufi313.blogspot.com/2013/10/tembikai-buah-kesukaan-rasulullah-saw.html>. (Akses Online pada 5 Jun 2018).
- Aimi Fadzirul Kamarubahrin, Muhammad Iqmal Hisham Kamaruddin, Asmaddy Haris, Siti Nurazira Mohd Daud, Zurina Kefeli @ Zulkefli, Nursilah Ahmad, Syadiyah Abdul Shukor, Nurul Aini Muhamed. (2018). Dates Palm Farming in Malaysia: Current Challenges and Future Baraqah. International Seminar on Islam & Science 2018. Contemporary Issues: Islam & Science. Chapter in Book:25. ISBN 9789674404383
- Al-Farsi, M., Alasalvar, C., Al-Abid, M., Al-Shoaily, K., Al-Amry, M., & Al-Rawahy, F. (2007). Compositional and Functional Characteristics of Dates, Syrups, and Their By-Products. *Food Chemistry*, 104(3), pp.943-947.
- Asmaddy Haris, Zurina Kefeli @ Zulkefli, Nursilah Ahmad, Siti Nurazira Mohd Daud, Nurul Aini Muhamed, Syadiyah Abdul Shukor & Aimi Fadzirul Kamarubahrin. (2017). Consumers' Intention to Purchase Dates: Application of Theory of Reasoned Action (TRA). *Malaysian Journal of Consumer Family Economics*, 20, pp.1-15.
- CDC. (2011). Strategies to Prevent Obesity and Other Chronic Diseases: The CDC Guide to Strategies to Increase the Consumption of Fruits and Vegetables. Atlanta, U.S: Centers for Disease Control and Prevention (CDC). Department of Health and Human Services. Djujtin,
- K. E. (1991). Pumpkin: Nutritional Properties. *Potatoes and Vegetables*, 3, 25-26.
- DOS. (2014). Total Import and Export Dates Fruit Malaysia. Putrajaya: Department of Statistics Malaysia (DOS).
- DOS. (2014). Department of Statistics of Malaysia. Statistik Utama Pemasaran FAMA 2014. Lembaga Pemasaran Pertanian Persekutuan (FAMA). Kementerian Pertanian dan Industri Asas Tani.
- DOA. (2016). Department of Agriculture Malaysia. Perangkaan Agromakanan 2015 (Buah-Buahan). Putrajaya: Department of Agriculture. Available [Online] at, [http://www.data.gov.my/data/ms\\_MY/dataset/bea7af36-8745-4a97-b9c5-99b52a4a866b/resource/608c2746-ee18-40ba-b044-74a62eebc10e/download/jad-3.4---bpam-2015---buah-buahan06-jun-2016.xlsx](http://www.data.gov.my/data/ms_MY/dataset/bea7af36-8745-4a97-b9c5-99b52a4a866b/resource/608c2746-ee18-40ba-b044-74a62eebc10e/download/jad-3.4---bpam-2015---buah-buahan06-jun-2016.xlsx) (Akses Online pada 16 Januari 2018).
- FAMA. (2014). Statistik Utama Pemasaran FAMA 2014 (Edaran Umum). Selangor: Lembaga Pemasaran Pertanian Persekutuan (FAMA). Available [Online] at, <http://www.fama.gov.my/documents/10157/f3d27dd0-f3a3-4d94-ac01-bf5dd08022ec> (Akses Online pada 12 January 2018).
- FAO. (2015). FAO Statistical Pocketbook 2015 (World Food and Agriculture). Rome: Food Agriculture Organization (FAO). Available [Online] at, <http://www.fao.org/3/a-i4691e.pdf>

- (Akses Online pada 12 Januari 2018).
- FAO. (2017). Food Agriculture Organization. (2017). Crops and livestock products: Pumpkin; Figs; Watermelons. <http://www.fao.org/faostat/en/#data/TP>. (Akses Online pada 30 Mei 2018).
- Hock Eng Khoo, Azrina Azlan, KinWeng Kong and Amin Ismail. (2016). Phytochemicals and Medicinal Properties of Indigenous Tropical Fruits with Potential for Commercial Development. Volume 2016, Article ID 7591951, 20 pages. <http://dx.doi.org/10.1155/2016/7591951>.
- Ismail, B., Haffar, I., Baalbaki, R., Mechref, Y., & Henry, J. (2006). Physico-Chemical Characteristics and Total Quality of Five Date Varieties Grown in United Arab Emirates. *International Food Science and Technology*, 41(8), pp.919-926.
- J. Kulip. (2003). "An ethnobotanical survey of medicinal and other useful plants of Muruts in Sabah, Malaysia," *Telopea*, vol. 10, no. 1, pp. 81–98, 2003.
- Khadijah Salleh. (2016). TANAMAN BUAH TIN. <http://myagri.com.my/2016/03/tanaman-buah-tin/>. (Akses Online pada 4 Jun 2018).
- Klein, S. (2014). 8 Impressive Health Benefits of Pumpkin. Available [Online] at, [https://www.huffingtonpost.com/2014/09/04/pumpkin-healthbenefits\\_n\\_1936919.html](https://www.huffingtonpost.com/2014/09/04/pumpkin-healthbenefits_n_1936919.html) (Akses Online pada 12 April 2018).
- Kuhlmann, H. K., Koetter, U., & Theurer, C. (1999). Sterol Contents in Medicinal Pumpkin (*Cucurbita Pepo* Convar. *Citrullinina* Var. *Styriaca*). In *International Symposium of Cucurbits*, 492, 175–178.
- Kosmo. (2018). Perlis bakal pengeluar buah tin terbesar di Asia Tenggara. <http://www.kosmo.com.my/negara/perlis-bakal-pengeluar-buah-tin-terbesar-di-asia-tenggara-1.601303>. (Akses Online pada 4 Jun 2018).
- Kyriacou, M.C, Daniel I. Leskovar, Giuseppe Colla, Youssef Roupheal. (2018). Watermelon and Melon Fruit Quality: The Genotypic and Agro-Environmental Factors Implicated. *Scientia Horticulturae* (2018), <https://doi.org/10.1016/j.scienta.2018.01.032>.
- Liu, L., Shuhua Chen, Jun Zhao, Xing Zhou, Baoying Wang, Yunlong Li, Guoqiang Zheng, Jinbo Zhang, Zucong Cai, Xinqi Huang. (2018). Watermelon Planting is Capable to Restructure the Soil Microbiome That Regulated by Reductive Soil Disinfestation. *Applied Soil Ecology* (2018). <https://doi.org/10.1016/j.apsoil.2018.05.004>.
- MARDI. (2014). Statistik Utama Pemasaran FAMA 2014 (Edaran Umum). Selangor: Lembaga Pemasaran Pertanian Persekutuan (FAMA). Available [Online] at, <http://www.fama.gov.my/documents/10157/f3d27dd0-f3a3-4d94-ac01-bf5dd08022ec> (Akses Online pada 12 January 2018).
- Margaret Chan Kit Yoka, Seraphina Anak Dominic Gisong, Beatrice Anak Modon, Rogaya Rusim. (2016). Creating New Market in Integrated Agriculture Development Area in Samarahan, Sarawak, Malaysia – Case Study in the Supply Chain of *Cucurbita* sp. *10.1016/j.sbspro.2016.05.428*.

- Mayor, L., Moreira, R., Chenlo, F., & Sereno, A. M. (2007). Osmotic Dehydration Kinetics of Pumpkin Fruits using Ternary Solutions of Sodium Chloride and Sucrose. *Drying Technology*, 25(10), 1749–1758.
- Mohd Anim Hosnan. (2015). Tembikai. <http://animhosnan.blogspot.com/2012/10/tembikai-part-4.html>. (Akses Online pada 5 Jun 2018).
- Mohd Anim Hosnan. (2011). Kurma. Available [Online] at, <http://animhosnan.blogspot.my/2011/04/kurma.html> (Akses Online pada 11 January 2018).
- Muhammad, R. M. & Masdek, N. R. N. M. (2016). Overview of Melon Industry in Malaysia. Selangor: Malaysian Agricultural Research and Development Institute (MARDI).
- Norshazila, S., Irwandi, J., Othman, R. and Yumi Zuhani, H. H. (2014). Carotenoid content in different locality of pumpkin (*Cucurbita moschata*) in Malaysia. *International Journal of Pharmacy and Pharmaceutical Sciences* ISSN- 0975-1491 Vol 6, Suppl 3, 2014.
- Pintaud, J.-C., Ludeña, B., Aberlenc-Bertossi, F., Zehdi, S., Gros-Balthazard, M., Ivorra, S., Terral, J.-F., Newton, C., Tengberg, M., Abdoukader, S., Daher, A., Nabil, M., Saro Hernández, I., González-Pérez, M.A., Sosa, P., Santoni, S., Moussouni, S., Si-Dehbi, F. and Bouguedoura, N. (2013). Biogeography Of The Date Palm (*Phoenix Dactylifera* L., *Arecaceae*): Insights On The Origin And On The Structure Of Modern Diversity. *Acta Hort.* 994, 19-38. DOI: 10.17660/ActaHortic.2013.994.1. <https://doi.org/10.17660/ActaHortic.2013.994.1>.
- Poorni. (2010). Buah-Buahan Tempatan. <https://poorni1989.wordpress.com/2010/12/03/buah-buahan-tempatan/>. (Akses Online pada 4 Jun 2018).
- Rasmuna Mazwan Muhammad and Nik Rozana Nik Mohd Masdek. (2016). Overview of Melon Industry in Malaysia. Malaysian Agricultural Research and Development Institute, MARDI.
- Rubatzky, V.E., (2001). Origin, distribution, and uses. In: Maynard, D.N. (Ed.), *Watermelons: Characteristics, Production and Marketing*. ASHS Press, Alexandria, pp. 21–26.
- Syful Tamar. (2018). Pokok Kurma “Made in Malaysia”. Available [Online] at, <http://syfultamar.blogspot.my/>. (Akses Online pada 11 Januari 2018).
- Saiful Asyraf. (2016). Khasiat Dan Kelebihan Buah Tembikai. <http://akhiasyraf.blogspot.com/2016/06/khasiat-dan-kelebihan-buah-tembikai.html>. (Akses Online pada 5 Jun 2018).
- Tengberg M., (2012). Beginnings and early history of date palm garden cultivation in the Middle East. *J. Arid Environ.* 86: 139–147.
- Terral J.-F., Newton C., Ivorra S., Gros-Balthazard M., de Morais C. T., et al., (2012). Insights into the historical biogeography of the date palm (*Phoenix dactylifera* L.) using geometric morphometry of modern and ancient seeds. *J. Biogeogr.* 39: 929–941.
- Vallejo, F., Marín, J.G., Tomás-Barberán, F.A., (2012). Phenolic compound content of fresh and dried figs (*Ficus carica* L.). *Food Chem.* 130, 485–492. <http://dx.doi.org/10.1016/j.foodchem.2011.07.032>.

- Vayalil, P. K. (2012). Date Fruits (*Phoenix Dactylifera* Linn): An Emerging Medicinal Food. *Critical Reviews in Food Science Nutrition*, 52(3), pp.249-271.
- Wan Ahmad Fauzi Wan Husain. (2017). Persetujuan Islam agama Persekutuan. <https://www.bharian.com.my/node/289235>. (Akses Online pada 5 Jun 2018).
- Wehner, T., Shetty, N.V., Elmstrom, G.W., (2001). Breeding and seed production. In: Maynard, D.N. (Ed.), *Watermelons: Characteristics, Production and Marketing*. ASHS Press, Alexandria, pp. 27–76.
- Wojdyło, A., Nowicka, P., Carbonell-Barrachina, Á.A., Hernández, F., (2016). Phenolic compounds, antioxidant and antidiabetic activity of different cultivars of *Ficus carica* L. fruits. *J. Funct. Foods* 25, 421–432. <http://dx.doi.org/10.1016/j.jff.2016.06.015>.
- Yadav, M., Jain, S., Tomar, R., Prasad, G. B. K. S., & Yadav, H. (2010). Medicinal and Biological Potential of Pumpkin: An Updated Review. *Nutrition Research Reviews*, 23(2), 184–190.
- Zaharah, A., Wan Azman, W. I., & Albahari, S. (2006). Planting of Pumpkin on Bris Soil. *Buletin Teknologi Tanaman*, 3, 35–42.

## Tuntutan Drama Islamik Patuh Syariah: Motif Visual Mior Hashim Manap Melalui Busana dan Solekan

Wawarah binti Saidpudin

wawarah@kuis.edu.my

Fakulti Pengurusan dan Muamalah, Kolej Universiti Islam Antarabangsa Selangor, Bandar Seri Putra, 43000 Kajang, Selangor, MALAYSIA

---

### Abstrak

Seseorang pengarah drama mempunyai kawalan yang sepenuhnya untuk menentukan motif elemen visual yang dikehendaki termasuklah pemilihan syot, kesan cahaya, komposisi dalam *frame*, pergerakan kamera, busana, solekan dan juga reka bentuk set penggambaran yang menyampaikan makna tertentu. Bagi drama Islamik motif elemen-elemen ini perlu mematuhi syariah Islam selari dengan mesej penyampaian dakwah tersebut. Maka, kajian ini bertujuan untuk memfokuskan motif visual Mior Hashim Manap dari segi elemen busana dan solekan yang mematuhi tuntutan syarak dalam menghasilkan drama Islamik patuh syariah. Kajian ini menggunakan kaedah analisis kandungan terhadap ketiga-tiga drama Islamik arahan Mior Hashim Manap yang disiarkan di TV Al-Hijrah bertajuk *Cinta Kun Fayakun*, *Warkah Cinta*, dan *Cinta dan Wahyu*. Kajian ini turut menemubual secara mendalam bersama Mior Hashim Manap, kru drama, pelakon, dan ahli akademik bagi membincangkan isu ini. Hasil kajian menemui Mior Hashim Manap berusaha untuk memenuhi tuntutan syarak dari segi busana dan solekan walaupun pelbagai cabaran yang dihadapi terutama makna dalaman pengarah yang berbeza daripada kru drama. Kesimpulannya untuk menghasilkan drama Islamik patuh syariah, busana dan solekan adalah salah satu elemen fizikal yang perlu dititik beratkan oleh pengarah dan kru drama selain daripada mesej dan jalan cerita dakwah yang mematuhi syarak. Tuntutan ini boleh direalisasikan sekiranya terdapat kerjasama dari pihak agamawan dan pengkarya seni dalam menerjemahkan mesej dakwah melalui drama seiring dengan motif dalaman pengarah yang bersandar kepada tanggungjawab sebagai hamba Allah SWT.

Kata kunci: Pakaian; Tatarias; Drama Islamik; Patuh syariah; Pengkarya seni; Menutup aurat

© 2018 Diterbitkan oleh HADHARI-UKM

---

### Pendahuluan

Hamzah (1996) menjelaskan drama Melayu di peringkat permulaan kewujudannya terkenal dengan istilah wayang kulit dan Mana Sikana (2006) turut menjelaskan bahawa ia merupakan drama tradisional Melayu yang pertama dan tertua yang kemudiannya diikuti dengan permainan Mak Yong yang menggunakan manusia sebagai watak utama. Kedatangan penjajah barat telah merubah dunia drama Melayu dengan wujudnya persembahan bangsawan yang berasal daripada wayang Parsi.

Saparman (1982) menjelaskan bahawa drama adalah lakonan dari sebuah skrip yang dilakonan di khalayak ramai. Manakala Hamzah (1996) pula memberi penakrifan drama sebagai



suatu aksi yang dilakokan di hadapan penonton melalui media persuratan dan elektronik untuk menyampaikan sebuah cerita termasuklah dialog, nyanyian, tarian dan lakonan. Drama yang ditulis itu mempunyai tujuannya, perlu dibangunkan unsur kemanusiaan di dalamnya, mempunyai hubungan yang dekat dengan penonton dan bentuknya dipengaruhi oleh zaman semasa (Mana Sikana 1985).

Drama juga berasaskan suatu peristiwa yang diolah daripada keadaan realiti ataupun hanya khayalan penulis semata-mata. Mana Sikana (2006) dan Said Halim (1988) turut menjelaskan bahawa drama merupakan lanjutan daripada skrip yang telah dihasilkan iaitu terjemahan teks ke pentas, kreativiti pengarahannya, sistem lakonan, kostum, rias, cahaya, muzik, skrip, watak, babak, pelakon, lokasi, skrip kamera, rakaman, suntingan, grafik dan dabing. Drama televisyen terbahagi kepada beberapa bahagian seperti yang dijelaskan oleh Schreiber (2006) antaranya adalah telefilem (penerbitan bajet rendah dan jadual penggambaran yang pendek), drama televisyen bersiri (menggunakan satu kamera dan bersambung secara mingguan), sitkom (*situations comedian* yang berepisod dan setengah jam penayangan) dan *soap operas* (penayangan yang lebih dari 30 minit dan dimainkan setiap hari).

Manakala drama Islamik adalah instrumen dakwah untuk membina insan yang soleh dengan memaparkan mesej penceritaan dari segi nilai yang baik yang tercakup di dalamnya unsur-unsur al-bir (kebajikan) dan at-Taqwa (Aminudin et al. 2009). Menurut Siti Rugayah et al. (2012) drama dakwah adalah sebuah drama yang bertujuan untuk menyebarkan mesej dakwah mengenai didikan dan nilai Islam yang indah. Apabila tujuannya ingin menyampaikan dakwah ia perlu disampaikan dengan cara yang benar dan mematuhi syariah Islam kerana dakwah bertujuan untuk menyelamatkan manusia daripada kemungkaran.

Tujuan drama Islamik yang mematuhi syariah ini bagi melindungi etika Islam dan adab melalui keseluruhan proses penghasilan drama dari mana-mana pencemaran terhadap tujuan sebenar mesej dakwah tersebut. Allah S.W.T telah menjadikan syariah ini terbina berdasarkan hikmah-hikmah dan justifikasi yang tercapai dek akal manusia dan tidak berbeza oleh kerana perbezaan bangsa dan adat (Jasser Auda 2014).

Firman Allah S.W.T

*Kemudian Kami jadikan kamu (Muhammad) berada di atas suatu syariat (peraturan) dari urusan (agama) itu; maka ikutilah syariat itu, dan janganlah kamu ikuti hawa nafsu orang-orang yang tidak mengetahui. (Al Jaatsiyah, 45:18)*

Patuh syariah di dalam drama Islamik adalah bertujuan untuk menghasilkan drama yang dapat menggambarkan hukum hakam Islam yang sebenar seperti yang dijelaskan oleh Marina Munira et al. (2011) meliputi kandungan drama yang mampu memperkukuhkan pembentukan aqidah, akhlak dan sahsiah seorang muslim kerana ia mempunyai pengaruh yang cukup besar terhadap

pembentukan pemikiran penonton dan juga bersifat mematuhi perintah yang ditetapkan oleh Allah S.W.T (Mohamad Sabri 2009). Patuh syariah dalam drama Islamik ini juga adalah bersumberkan kepada al-Quran kerana al-Quran menyediakan informasi asas yang serasi dengan fitrah kemanusiaan (Mohd Safar 2009) dan juga penjelasnya sunnah Rasulullah S.A.W (Al-Jauzi 2010).

Siti Rugayyah (2002) telah menggariskan beberapa ciri-ciri dakwah dan patuh syariah yang perlu ada dalam sesebuah drama Islamik iaitu:

- a) Meninggalkan unsur-unsur bercanggah dengan aqidah Islam;
- b) Tidak bercanggah dengan syariah Islam;
- c) Tidak meninggalkan dan melalaikan kewajipan yang diperintahkan dalam agama
- d) Kewajipan menutup aurat;
- e) Memelihara perhubungan dan adab pergaulan sesama manusia;
- f) Mengelakkan unsur-unsur pergaduhan dan permusuhan;
- g) Mengelakkan unsur-unsur menyakit dan merosakkan;
- h) Mengelakkan unsur-unsur perjudian;
- i) Mengelakkan unsur pembaziran; dan
- j) Meninggalkan ungkapan berbentuk kekufuran.

Maka, kajian ini bertujuan untuk melihat motif visual yang dipersembahkan oleh Mior Hashim Manap melalui busana dan solekan yang diselarikan dengan ciri-ciri dakwah dan patuh syariah dalam drama islamik seperti yang digariskan oleh Siti Rugayah Tibek (2009).

## **Metodologi**

Kajian ini menggunakan dua kaedah iaitu analisis kandungan kualitatif dan temubual mendalam. Kaedah analisis kandungan kualitatif ini bertujuan untuk mengkaji makna yang ingin disampaikan oleh pengarah di sebalik teknik penerbitan drama dan sejauh mana drama tersebut mematuhi syariah dan menyampaikan dakwah melalui motif visual busana dan solekan yang diarahkan oleh Mior Hashim Manap. Busana dan solekan setiap pelakon juga dianalisis untuk melihat sejauh mana ia menutup aurat dan juga bersesuaian dengan babak (N.M.AQuraishi 2003).

Manakala temu bual bertujuan untuk mengetahui dengan lebih mendalam motif utama beliau sebagai seorang pengarah yang menghasilkan drama Islamik terutama melalui visual busana dan solekan pelakon yang dipaparkan. Selain daripada Mior Hashim Manap, pengkaji juga menemu bual beberapa krew yang terlibat dalam drama-drama ini seperti Penulis Skrip, Pereka Seni, Penolong Pengarah dan juga Pelakon serta ahli akademik dari bidang syariah dan komunikasi sebagai sokongan dan maklumat tambahan untuk saling menguatkan data yang diperolehi daripada analisis kandungan drama dan temu bual mendalam bersama Mior Hashim Manap.